

2016年8月17日

[17/812:28] [+886 933 586 872](#): Agnes Tse 再次回覆，並提問：關於「四緣六因，何以成為唯識學？」問題是來自一行禪師所著的《佛陀之心》第十一章講解二十四緣與四緣六因學說，其中內容說：「說一切有部提出四緣（pratyaya）與六因之說，此說後來由屬於佛教心理學的唯一識學派吸收。」四緣六因其實是解釋因果相互依存的關係，其他宗派也有提及，何以只被唯識學派吸收？是否唯識學派把「四緣六因」學說更深入研究及解說呢？

答：以下分幾項說明：

1) 六因、四緣，不只是由唯識學派所吸收，唯識學派只是吸收這個說法的其中一個學派。  
2) 何以被唯識學吸收？可能是唯識學繼承了阿毘達磨繁瑣的分析學風，原因究竟為何？需要梳理清楚部派佛學與唯識學之間的連結，這不是容易回答的問題。建議閱讀印順導師的《唯識學探源》一書，此書講解部派佛學，而不是唯識學，所以說是唯識學「探源」。

3) 楊白衣先生的《唯識要義》，如此說法（提供參考）：

大凡色心等一切諸法，無不假眾緣自然產生的。那麼，萬法生起的情形又是如何呢？關於這，唯識宗立了四個條件。此即所謂的四緣。四緣就是：因緣、等無間緣、所緣緣、增上緣。因緣是：能為有為法的真正親因的原因。這有：種子和現行二類。種子是生起色心、三性等自果的功能，不特能為後念自類種子的親因，對各自的現行法，又能同時為其真實因（種子生現行）。現行是：指能熏的七轉識的現行而言。這是在第八識的自體中，能熏習自類的種子（現行熏種子）的因緣。等無間緣是：前念的一聚（心王、心所），對後念的一聚，能為開導作用的助緣，但這只限於緣慮法。因前念和後念相同，根本沒有絲毫的間隔故，叫做等無間緣。所緣緣是：心、心所的所緣。就是其對境的一切法，能為心、心所的緣，而且善為能緣的作用，故對其能緣的心、心所，叫做所緣之緣。這有：本質和相分二種不同。本質是：不為能緣的親緣，而必須間隔相分的疏緣。這一名疏所緣緣。相分是：親為心、心所所緣的所緣緣（對所緣緣的解釋南北二傳均有異見）。增上緣是：諸法在緣起的時候，能給與力量，且不為障礙的緣。即：不含攝於前三緣的一切助緣，統稱為增上緣。

在上述的四緣中，色法只依因緣、增上緣而生，心法必具足四緣。

4) 另外，龍樹的《中論》也提到「說一切有部」的四緣，下面是印順導師《中觀論頌講記》的說法。也提供您參考：

因緣次第緣 緣緣增上緣 四緣生諸法 更無第五緣

觀四門不生，遍破了一切自性實有者；觀四緣不生，卻針對著佛法內部的學者。一切有部主張四緣能生諸法。論主說，因緣生不是自性生，他雖表同情，但他以為四生中的他生，是沒有過失的，緣生還不是他生嗎？所以引證佛說與阿毘曇中的四緣，成立他實有一切法可生。「因緣」，在大乘唯識學上，說唯有種子生現行，現行熏種子是因緣。但有部說因緣，體性是一切有為法，在有為法作六因中的前五因（同類因，俱有因，相應因，遍行因，異熟因）時，都名因緣。意義是能為親因的緣。「次第緣」就是等無間緣，體性是一分的心心所法。前念的心心所法，能為次第的後念心心所法生起之緣，所以叫次第緣。有部的因緣，是通於三世的，次第緣則限於過去現在，因為未來世的心心所法，是雜亂的，還沒有必然的次第性。過去現在中，還要除去阿

羅漢的最後心，因為剎那滅後，不再引生後念的心心所，所以也不是次第緣。「緣緣」，就是所緣緣。心心所的生起，必有他的所緣境，這所緣境，能為心心所生起之緣，所以叫（所）緣緣。像滅諦無為等，都是所緣的，可知的，所以緣緣通於一切法。「增上緣」，不論那一法，凡是有生起他法的勝用，或者不礙其他法的生起，都叫增上緣。這本可以總括一切緣，這裡是指三緣以外的一切。一切法生，不出此四緣，此外更沒有餘緣可以生法的。所以說：「四緣生諸法，更無第五緣」。從緣生的一切有為法，不外心、色、非色非心三類。色法是依因緣增上緣二緣生的。心心所法，依四緣生。非色非心的不相應行法中，像無想定、滅盡定，有因緣、次第緣、增上緣三緣；不是心法，所以沒有所緣緣。其他的非色非心法，也從因緣、增上緣二緣生。由此四緣，一切法得生。就是有名目不同的，也都可包括在這裡面，所以說更無第五緣。同時，彈斥外道的邪因，像自然生，大自在天生等。《解深密經》說：依他起不從自然生，名生無自性，也就是這個道理。

5) 印順導師在《中觀今論》亦有如下說法，或許也可參考：

「因、緣、果、報，《增一阿含》裏講到四緣，迦旃延尼子創說六因。各家的說法多不同：像薩婆多部說有六因，《舍利弗毘曇》說十種因，《瑜伽論》也說十因，《成實論》說三種因，《楞伽經》說六種因等。關於緣：如通常說的四緣，《舍利弗毘曇》說十緣，南傳的論中有明二十四緣的。這些，都是見到因果方式的不同，而安立種種名稱的。」這是學說演變的不同情況。後來四緣、六因漸演變成共說，所以，與大乘佛法並行而進。Agnes Tse 指出，「四緣六因其實是解釋因果相互依存的關係，其他宗派也有提及，何以只被唯識學派吸收？」這樣的看法是正確的，大小乘對於四緣、六因都有各自側重的說明。可能一行禪師只採一般的說法，認為唯識學與「四緣六因」的關係緊密，故有如此之說。

[17/812:30] [+886 933 586 872](tel:+886933586872): 6)各位大德如果對於「四緣」、「六因」的理解有興趣，可以參考《佛光大辭典》「四緣」條，「六因」條。

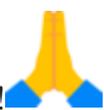
[17/812:53] [+886 933 586 872](tel:+886933586872): 請各位先進大德，繼續提問淨土三經的問題，或是古今祖師大德對淨土經典的詮釋問題，或是念佛法門在修持上的問題。

[17/812:54] 吳竹筠:



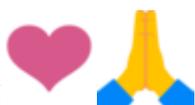
[17/814:10] 吳竹筠: 陳老師

您好!



可否解釋 [佛說觀無量壽佛經] 的十六觀之意義性。

感恩老師



學生竹筠上

[17/814:35] [+886 933 586 872](tel:+886933586872): 竹筠問：「《佛說觀無量壽佛經》 的十六觀之意義性？」

答：本經是釋尊在摩竭陀國王舍城的東北方耆闍崛山，為千二百五十人的聲聞眾和三萬二千的

菩薩眾說法時，因王舍城發生宮廷政變而述說。釋尊應韋提希夫人的請求，在頻婆娑羅宮講述觀想阿彌陀佛身相及極樂淨土莊嚴的十六種方法。

當時王舍城太子阿闍世受惡友提婆達多的慫恿，發起政變，將其父王頻婆娑羅王幽禁在七重牢房。夫人韋提希深恐國土餓死，於是每天洗淨身體，將酥蜜、穀粉塗在身上，在頭上寶冠裡裝入葡萄汁，秘送給頻婆娑羅王。阿闍世太子以為其父不久將餓死，豈知母后私自奉上食物，深為震怒，於是仗劍欲殺其母。此時有月光、耆婆兩位大臣諫止阿闍世。阿闍世棄劍，將韋提希夫人幽閉在深宮。韋提希夫人悲嘆萬分，遙拜耆闍崛山，請求世尊慈悲救度。釋尊即自耆闍崛山顯現神通，出現於王宮，為韋提希夫人開示西方極樂世界的往生法門。

釋尊教示如何觀想佛、菩薩及極樂淨土的種種莊嚴等十三種觀法，這稱為「定善十三觀」，分別是日想觀、水想觀、寶地觀、寶樓觀、華座觀、像想觀、真身觀、觀音觀、勢至觀、普觀和雜想觀等十三種觀法。其次，釋尊又為未來世的凡夫說九品往生的情況，這稱為「散善九品」，為大乘、小乘及遇惡法的凡夫眾生，開示往生極樂淨土的方法。韋提希夫人聽聞釋尊的開示後立即開悟，證得無生法忍。五百位侍女亦齊發菩提心，願往生極樂淨土。釋尊一一為其授記。

本經之要義有四：

一、本經之宗要有「觀佛三昧」及「念佛三昧」兩種，定善十三觀乃「觀佛三昧」，散善九品乃「念佛三昧」。

二、「觀佛三昧」依韋提希夫人的請求而說，屬釋尊「隨他意」之說；「念佛三昧」是為未來世一切凡夫而說，屬釋尊「隨自意」之說。

三、若有眾生願生彼國者，應發三種心：一者至誠心、二者深心、三者迴向發願心。具三心者，必生彼國。

四、欲生彼國者，當修三福：一者孝養父母、奉事師長、慈心不殺、修十善業；二者受持三歸、具足眾戒、不犯威儀；三者發菩提心、深信因果、讀誦大乘、勸進行者。如此三事，名為淨業。此三種業，乃是過去、未來、現在，三世諸佛，淨業正因。

[17/814:39] 吳竹筠: 感恩陳老師



[17/815:03] 謝淑嫻: 感恩陳教授的教導，解釋四緣六恩十分詳盡，在輔導工作上很有幫助



□平時修淨土便足夠了



原來二十四緣是南傳的，現在清楚很多了，感恩陳教授的指指引



[17/815:21] [+886 933 586 872](tel:+886933586872):



[17/819:21] [+852 6302 8213](tel:+85263028213): 請問陳教授，發願往生阿彌陀淨土，有沒有乘願再來娑婆世界度化

眾生之說

