

2017年8月1日 - 9月30日

[1 August 11:17] 何曼凝博士: 我在此感謝「般若行」邀請本人分享對《維摩經》的了解。我會根據拙作《維摩經哲理通析》(籌備中)部分內容介紹它的內在哲理。由於篇幅有限, 只作重點介紹, 原典文獻及背景資料可在網路上參考。

http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/BDLM/sutra/chi_pdf/sutra16/T38n1775.pdf

<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%B6%AD%E6%91%A9%E8%A9%B0%E6%89%80%E8%AA%AA%E7%B6%93>

維摩居士乃居士的典範, 《維摩經》內涵豐富, 思想精闢, 不但以「心淨則佛土淨」開展出清淨的心學理路, 而且以「除病不除法」之不捨不著的智慧, 建立了一個「圓融相即」的修行法門, 讓學佛的人無論對心、對境、對修持, 都有明確的指引。

<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%B6%AD%E6%91%A9%E8%A9%B0%E8%8F%A9%E8%96%A9>

我會首先介紹《維摩經》的思想及方法論前提, 然後環繞全經的內容, 扣緊十個重點, 展示一個兼具圓滿的智慧和圓融的修行的“智行二人”的思想體系。

一、《維摩經》的思想前提:

1. 慈悲的心靈原動力: 大悲心

2. 客體的緣起的存在: 緣起法

3. 主體的無分別智慧: 般若智慧

1. 慈悲的心靈原動力: 大悲心

〈文殊師利品第五〉標舉佛菩薩對眾生的關連在於佛菩薩的心是建基於一種大悲之情, 所以說“菩薩病者, 以大悲起”。菩薩為了救渡眾生而進入生死之世間, 受時空世間法之約制, 因此菩薩“有生死則有病”, 只有眾生能夠得到解脫, 不再受輪迴約束, 菩薩便能功得完滿, 離開世間, 於是沒有生死亦沒有患病, 病自然得到解除。

2. 客體的緣起的存在: 緣起法

維摩居士指出要明白“諸法畢竟不生不滅”〈弟子品第三〉, 以不生不滅說無常, 即是從緣起之體性而說不生不滅;

若以生滅之心說無常，便會受困於同樣只是幻相的存在。

3.主體的無分別智慧：般若智慧

能夠契入實相真如的世界，就即是能夠將一切法如其所如地呈現，此即所謂“如法”〈觀眾生品第七〉；也就是“無所分別”，即是能夠發揮般若智慧斷除一切分別想，正如“觀諸菩薩華不著者，已斷一切分別想”。

總結：

《維摩經》的思想前提，不能離開佛家哲學的共許前提：大悲心、緣起法與般若智慧。“大悲心”是對向於救渡眾生而開展，為的是要眾生真實無妄地了悟“緣起法”以及全面地發揮“般若智慧”的無分別智慧，從而契入無分別的實相真如世界。由救渡自己一人發展到救渡眾生，由超昇的絕對境界回歸現實的世間。

[1 August 11:43] 何曼凝博士: 補充：由於拙作《維摩經哲理通析》仍未出版及在修訂中，若想轉載分享，請引述出處。

[1 August 11:43] 戴少中: (大悲心)為的是要眾生真實無妄地了悟“緣起法”以及全面地發揮“般若智慧”的無分別智慧。感恩！

[1 August 13:12] 1 林張麗琮: Thank you Tina，謝謝您抽出寶貴時間和大家分享維摩經，感恩！

[1 August 14:58] 1 林張麗琮: 大家不用客氣，歡迎提出問題請教 Tina 老師

[1 August 21:10] 1 林張麗琮: 文娟會友

歡迎您分享般若行平台！今天開始由何曼盈博士「維摩詰經」指導分享，日期由8月1日至9月30日，為期60天，祝您愉快學習維摩詰經，感恩參與。

晚安！

[1 August 21:58] [+852 9423 9807](tel:+85294239807): 有「維摩經」伴著過這個夏日--心靜自然涼。

[2 August 11:08] 何曼凝博士: 二、《維摩經》之方法論前提

《維摩經》繼承佛家共許的方法論：“不二法”與“不捨不著而具足一切法”，前者目的成就超越的層次，後者重歸現實，目的成就圓融的現實生命觀。

1. 不二法

1.1 超越二相

維摩居士回答阿那律的問題時〈弟子品第三〉，亦以“不二法”來指出“不以二相”之天眼是超越“二相”，即是超越“作”與“無作”之對偶關係：無論“有作”還是“無作”都不應成立，“有作”即是“有所造作”，這與外道無異，“無作”即是“無所造作”，便與無為相同，皆不能進入超越層次的天眼。

1.2 超越二見

維摩居士教導如何“斷病本”！？如何糾正不正確的思想？首先便要知道甚麼是“病本”？甚麼是不正確？由“二見”而造成的執著就是“病本”、就是不正確。所謂“二見”，維摩居士指出“謂內見、外見，是無所得。”，就是由對偶性思維而開展出來的“知見”（知識），“內”與“外”便是一對相互依存的概念，有“內”便有“外”，有“外”亦有“內”，是對偶（duality）而存在，就是“二”，由這種依對偶性思維而建立的知見、知識，本身並

未構成問題，但由知識而造成的執著卻是“病本”。無論執著於人、物、事等，都成為眾生“攀緣”的對象。進一步來說，捨離由知識造成的執著，便是治病的良方。所以維摩居士云：“何謂無所得？謂離二見。”“離二見”就能“無所得”，“無所得”即是“無攀緣”。

2. 不捨不著而具足一切法

2.1 空空

種無分別的超越性，我們稱之為“空”，然而“空”本身也需從反省層中加以勾消，所謂“空空”（文殊師利問疾品第五），“空空”的第一個“空”是指空掉、勾消之意；第二個“空”字是指“空之自身”，若不把“空之自身”也勾消，便會變成有本體、有自性的“空”，這是違反佛教“緣起”的觀念。因此，一方面要不著於世間而為空，另一方面亦要不離於世間而說“空空”，於是“空”便不再是脫離現實的虛無，而是從反省層次中回歸世間的緣起。所以維摩居士指出真正的“空”是“當於六十二見中求”，即是說，真正了解五蘊和合的意義，不能只以勾消、反對、超越、捨離的方法論來掌握，而是需要同時進入了解、明白外道的思維，及他們對五蘊的看法，進而糾正外道不正確的思想，並將五蘊和合之意思重新說明。

2.2 無所得故而得

同樣地，“空”要勾消，“得”亦要勾消，勾消了“得”才算是真正的“得”，若說有所得，即為“若有得有證者，即於佛法為增上慢”，所以說“無所得故而得”。即使是“得阿耨多羅三藐三菩提，亦無是處”，原因是“菩提無住處，是故無有得者”，真正的菩提是不受任何得失所限制，是沒有留住於某一處所，即是不捨不著而具足一切法。

總結：

《維摩經》繼承佛家共許的方法論：“不二法”與“不捨不著具足一切法”，前◆從對偶中超越出來，而有“超越二相”與“超越二見”之說；後者從超越層回歸到現實層，將空相的執著亦空掉；最後歸入以無所得才是真正的獲得。

[3 August 11:32] 何曼凝博士: 三、《維摩經》之系統架構

有兩個部分：圓融的智慧和圓滿的修行。其中每個部分各自處理五個問題，包括如下：

一、圓融的智慧

1. 心淨則佛土淨
2. 從無住本立一切法
3. 正觀實相
4. 不可思議解脫法門
5. 除病不除法

《維摩經》內涵之豐富，能夠提供的不只是主體心靈的淨染問題的分析、或對客觀事物作本體存在的探究，而是全面地讓發心走上大乘的眾生（菩薩），明白若要真實地了悟實相，其基礎在於：主體上要做到心靈清淨無垢（心淨則佛土淨），以及明白一切法的存在不在於有，而在於緣起（從無住本立一切法），如此才能對世界真實存在的狀態作出不偏不倚正中的觀照（正觀實相），然後便能從充滿大小、內外的對立中解脫出來，顯現種種不可思議的神通力背後的意義（不可思議解脫法門）。然而《維摩經》指出得道的菩薩一方面自己不應停留在超越、神秘、不可思議的層次，而是要從超越中回歸現實界，另一方面在調伏眾生時，只要不受世間法之毛病所滋擾，仍可保留世間法（除病不除法）。這才是大乘佛教相即圓融的旨趣。

二、圓滿的修行

1. 實踐智慧觀：默然無言入不二法門
2. 無盡修行門：戒定慧等修持功夫
3. 涅槃成佛論：法身與菩提
4. 如來淨土觀：佛土與淨土
5. 對應傳法論：方便法門

《維摩經》的思想體系不單只在理論方面具有獨特的性格，在實踐修行的法門上亦一方面吸納了傳統小乘佛教戒定慧等修持的功夫，另一方面開展不著語言文字的不二法門。在提供了適合不同眾生修持方法的同時，對於佛身、菩提以及佛土亦同時提供了豐富的素材，作為修行者的方向和目標。最後，《維摩經》以種種方便法門作為普渡眾生的橋樑，從而完成大乘佛教自利利他的生命宗趣。

《維摩經》建立一個既超越又入世圓融的智慧體系：在基礎層中建立心淨的世界觀，與此同時，對一切法的了解亦是切合緣起無自性的佛教前提。從心與境中超昇，便能正觀實相世界，並進入一個絕對無分別的不可思議境界而得到解脫，然而這不是最終的層次，以不捨不著之精神，結合除病不除法的方法論回歸現實界。

《維摩經》的內涵上不獨有圓融的智慧，亦貫徹於圓滿的修行層次。以默然無言開展出貫通“行人”之入不二法門，並肯定戒定慧等修持的功夫的價值。論眾生從成佛之因地開始實踐，然後到達成佛之果地，從主體上言是法身，從成佛境界上言是佛土。最後以不同的方便法門接引眾生，完成大乘佛教的修行目的，就是普渡眾生。

由此可見，《維摩經》之宗趣，先由自身對“心淨則佛土淨”之掌握開始，到最後以普渡眾生作為成佛過程中的理想目標，正如維摩居士的一言一行就是一個很好的“智行二人”的例子。

[3 August 22:19] 1 林張麗琮: 圓融無礙維摩居士，印心佛教徒，我真的喜歡維摩詰經，謝謝 Tina 感恩！

[4 August 11:52] 何曼凝博士: 四、《維摩經》系統架構之內在關聯

1. “從超越到回歸”圓融的智慧：從“不二法”到“不捨不著而具足一切法”

1.1 “不二法”

在智慧之建立上，第一步便是借助“不二法”的“對偶否定”（dualistic negation）而建立，從分別描述主體與客境的對立思維中超脫出來，通過正觀的方法，進入無分別的不可思議境界。

當我們分別從主和客兩個範疇來分析《維摩經》的思想特色時，我們能夠清晰地掌握《維摩經》對主體的心靈與客境的事物的見解：

《維摩經》一方面依於佛陀的智慧，〈佛國品第一〉揭示了主體心靈與超越的淨土的關係，讓發心走上大乘的眾生（菩薩）明白：若要到達淨土，其基礎在於主體心之清淨無染，清淨的佛土與清淨無染的心有著必然的因果關係，在價值上亦是一致的，故此佛陀說：“若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨”，將超越的淨土世界收歸於主體的心靈世界；另一方面《維摩經》亦對客觀事物作出本體存在的探究，讓眾生明白一切法的存在是緣起的存在，由此而建立一種“無住本”的哲學思想，故此維摩居士回應文殊師利時，便指出：“無住則無本……從無住本，立一切法”。

即是說，我們的思維是從主客相對的格局來了解《維摩經》的特色。然而，佛家的智慧能夠超越相對，從對立中超脫出來，因此，對《維摩經》思想的掌握，亦是依於佛法中的“不二法”來安立《維摩經》中的正觀思想，從主客的對偶中超昇出來，進入不可思議解脫境界。

維摩居士指出，能夠了解緣起的存在，便有賴於對世界真實存在的狀態作出觀照，即使是觀如來之身，亦應以“正觀”來觀照之，正如維摩居士回答世尊之問：“…無生無滅，無畏無憂，無喜無厭；無已有，無當有，無今有；不可以一切分別顯示。世尊，如來身為若此，作如是觀。以斯觀者，名為正觀。”以超越的無分別觀照，便能徹入實相無分別的世界；從有分別的對立中超脫出來，亦能獲得種種不可思議的神通力，因此維摩居士回答舍利弗：“…諸佛菩薩，有解脫名不可思議，若菩薩住是解脫者，以須彌之高廣內芥子中，無所增減，須彌山王本相如故，而四天王、忉利諸天，不覺不知己之所入，唯應度者，乃見須彌入芥子中，是名住不思議解脫法門。”

[4 August 14:05] 何曼凝博士: 下星期一，我會開始分享: 心淨則佛土淨，建議大家可先看第一品佛國品，經文內容比較具故事性，易讀。如有興趣，更可看賴永海教授的白話譯本及游祥洲教授的註釋。

[4 August 14:19] 何曼凝博士: 圓融的智慧及圓滿的修行，共十個主題，在未來數星期，會詳細介紹。

[5 August 12:45] 何曼凝博士: 1.2 “不捨不著而具足一切法”

在智慧之建立上，第二步便是借助“不捨不著而具足一切法”的方法論而建立，從絕對的超越界中回到現實界，是一個由下而上，再由上而下的智慧系統，“從超越到回歸”正吻合大乘佛教相即圓融的旨趣，由此而安立《維摩經》“但除其病，而不除法”的思想。

《維摩經》特別指出，正如維摩居士一樣的有疾菩薩，其病之成因來自於對眾生悲憫之心，既然自己已得到調伏，便應當調伏眾生，不停留在那種超越、神秘、不可思議的層次，而從超越界中回到現實界，只要不受世間法之病所滋擾，仍可保留世間法之事相，所以他說：“是有疾菩薩……我既調伏，亦當調伏一切眾生。但除其病，而不除法”，這才是大乘佛教相即圓融的旨趣，亦即是“從超越到回歸”的本意。

[6 August 11:51] 何曼凝博士: 2. “從個人到眾生”圓滿的修行

2.1 從因地到果地

《維摩經》的思想特色除了能夠成就一個“從超越到回歸”圓融的智慧，在圓滿的修行的範疇上亦有不少描述。因此，對《維摩經》的思想系統加以闡釋後，再借助“因地”和“果地”來安立《維摩經》對成佛的修行過程的見解。

首先，在實踐修行的過程上，頓悟和漸修正顯示兩種不同的修持方法，相同之處在於都是帶領眾生從思想層次進入實踐層次，並從因地進入果地。因此，從因地中吸納頓悟和漸修兩個修持的方法，將《維摩經》的“默然無言入不二法門”和“戒定慧等修持功夫”安立其位。

[6 August 11:53] 何曼凝博士：《維摩經》在實踐修行的功夫上，一方面吸納了傳統小乘佛教戒定慧等漸修的功夫，指出這是証得如來法身的法門：“佛身者，即法身也。從無量功德智慧生，從戒、定、慧、解脫、解脫知見生”；另一方面維摩居士亦親自展示了頓入之門，當文殊師利問維摩居士：“何等是菩薩入不二法門？”維摩居士便默然無言。如此文殊師利便讚嘆曰：“善哉！善哉！乃至無有文字語言，是真入不二法門。”。可見，《維摩經》為不同的眾生提供了不同的修持方法。

頓悟和漸修是實踐修行功夫上的觀念，當眾生修行圓滿，進入果地，即是成佛，在成佛的果地中，佛身的形態和境界是如何？在這方面，《維摩經》亦提供了豐富的材料，因此進一步展示《維摩經》從果地中對佛的圓滿狀態和清淨佛土的描述。

[7 August 12:14] 何曼凝博士：《維摩經》對佛身、菩提以及佛土、淨土分別作出說明，以確立修行者的方向和目標。

“諸如來身，即是法身，非思欲身。佛為世尊，過於三界。佛身無漏，諸漏已盡。佛身無為，不墮諸數。”

“菩提者，不可以身得，不可以心得。”

“菩薩隨所化眾生，而取佛土；隨所調伏眾生，而取佛土；隨諸眾生，應以何國入佛智慧，而取佛土？隨諸眾生，應以何國起菩薩根，而取佛土？所以者何？菩薩取於淨國，皆為饒益諸眾生故。譬如有人，欲於空地，造立宮室，隨意無礙。若於虛空，終不能成。菩薩如是，為成就眾生，故願取佛國；願取佛國者，非於空也。”

2.2 從佛界回到眾生界

大乘佛教的精神是自利利他，以普渡眾生為目的。在整個成佛的過程中，教化眾生便佔據重要的位置。從追求個人的解脫到普渡眾生，便是大乘佛教的旨趣。因此，依照具有教化作用的方便法門來貫通佛界與眾生界，以見“從個人到眾生”圓滿的修行。

《維摩經》指出如來現種種方便法門，作為普渡眾生的橋樑，所以從眾香國來的諸菩薩，亦稱讚如來之教化：“諸佛方便，不可思議，為度眾生故，隨其所應，現佛國異。”由此可見，《維摩經》所展現的是大乘佛教“自利利他”的精神，亦即是“從個人到眾生”的實踐之目標。

[8 August 18:52] 何曼凝博士：五、詳論《維摩經》之思想特色

一、圓融的智慧：從超越到回歸

1. 主體觀念論：心淨則佛土淨

1.1 心之考察

佛教的基本立場是採取主體觀念論，顯示存在世界不能離開主體心靈世界而呈現，這其實已由原始佛教開始，而發展到一切有部則嘗試將這種關係打破，採取客觀實在論，結果被成實論宗及般若空宗徹底地批判，最後回歸到主體觀念論，由唯識宗將境不離識的思想作精密的發展，由此見到主體觀念論是佛教的基本哲學立場。而《維摩詰所說經》（以下簡稱《維摩經》）清晰地以“心淨則見佛土淨”來顯示出存在世界不能離開主體心靈，要成就一個完滿理想的佛境界便需掛搭在主體明淨的心靈。

《維摩經》〈佛國品第一〉中，佛陀以“心淨則佛土淨”回應寶積之問，並對“菩薩淨土之行”賦予主體意義及價值一致性，將菩薩淨土之價值與主體心靈之價值扣上一致的關係。此乃沿自於佛教主體觀念論的立場：顯示存在世界不能離開主體心靈世界而呈現。這種主體觀念論的立場，由原始佛教之“六識”開始，唯識宗“八識”系統繼承，將“境不離識”的思想作精密的發展，把佛教的心靈哲學加以撐開。《維摩經》更清晰地以“心淨則佛土淨”來顯示出存在世界不能離開主體心靈，要成就一個圓滿理想的佛境界便須掛搭在主體明淨的心靈世界。

[9 August 0:28] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 真的很喜歡維摩居士，謝謝分享！



維摩居士



[9 August 0:30] 吳竹筠: Grateful 很莊嚴

[9 August 11:37] 何曼凝博士: 《維摩經》中“心淨則佛土淨”之“心”，到底會否是下列各種心識之其中一種：

- 原始佛教之“六識”；
- 唯識宗之“八識”；
- 如來藏自性清淨心；
- 般若心

著作中有續一檢視，以見《維摩經》中“心淨則佛土淨”之“心”，但這裡則直接進入與如來藏的部分。

佛陀指出：“是故寶積：若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨”，“當淨其心”之“淨”是動詞，意思是清淨其心，這便帶出一個問題：在怎樣的情況下，要清淨其心？那就是其心原未清淨，才需要清淨它；如果本來是清淨，又怎需要去清淨？這處再帶出兩個問題：心原來未清淨，是指此心本質上未清淨，所以要清淨它？還是此心正像“如來藏自性清淨心”一樣，將煩惱去除，心便能從隱藏狀態轉現為顯露狀態，當心被清淨後，便能獲得清淨的淨土世界？

“心本質上未清淨”的說法，並不適合用來描述“心淨則佛土淨”之“心”，因為此心是用來作為成就淨土的條件和動力，正如《維摩經》指出能獲得淨土，問題不在於淨土上，而是修行者的心，清淨的心必然會開出清淨的佛土，從而保證淨土的存在：

“舍利弗，眾生罪故，不見如來佛土嚴淨，非如來咎。舍利弗，我此土淨，而汝不見。……如是舍利弗，若人心淨，便見此土功德莊嚴。”

那麼，《維摩經》“心淨則佛土淨”之“心”，是否就是“如來藏自性清淨心”？這也不是必然。雖然“當淨其心”與“去除煩惱”同樣可以令清淨心得以顯現，但“心淨則佛土淨”之“心”之本質，是否與“如來藏自性清淨心”同是真如，同是本有，同是眾生成佛超越的根據？在《維摩經》中實未有明確的論述。

雖然拉蒙特教授亦有指出如來藏擁有清淨、光明、永恆與遍在眾生的本質，以及亦為客塵煩惱所染，然而在《序論》中，他並未有對《維摩經》“心淨則佛土淨”與如來藏之關係作詳細的論證。

[9 August 21:12] 1 林張麗琼: Tina

我覺得維摩詰經是學佛必看的經典，內容越看越法喜充滿，好容易墮入維摩角色，應該多用維摩詰弘法接引年青一代。

[10 August 12:44] 何曼盈博士: 《維摩經》“心淨則佛土淨”之“心”之本質雖然未有明確標明，但從〈佛國品〉中，可以略知一二，其中下表所列舉的都是“菩薩淨土”，其中包括十二項：

“心”之本質（《維摩經》“心淨則佛土淨”）：

- 1.直心 2.深心 3.菩提心 4.六波羅蜜 5.四無量心 6.四攝法
- 7.方便 8.三十七道品 9.迴向心 10.說除八難 11.自守戒行不譏彼闕 12.十善

進一步對佛性之因果性作出分析，“菩薩淨土”是從果佛性而言，直心、深心、菩提心等，則是“因佛性”，是成就佛果之因，所以是交待眾生能夠成佛的性質和要求，亦即是成佛之根據。若以上述各項與“如來藏自性清淨心”之本質相比，亦有相同之處。現表列如下：

因佛性（如來藏自性清淨心）：

生因：六波羅蜜阿耨多羅三藐三菩提、首楞嚴三昧阿耨多羅三藐三菩提、信心六波羅蜜

正因：眾生

緣因：六波羅蜜（忍辱、持戒、布施、精進、禪定、般若）

了因 佛性阿耨多羅三藐三菩提、六波羅蜜佛性、八正道阿耨多羅三藐三菩提

由此可見，《維摩經》“心淨則佛土淨”之“心”，雖然未能完全等同“如來藏自性清淨心”，但可以顯示在《維摩經》的思想中，亦含有光明清淨的內容，這些與“如來藏自性清淨心”的清淨性相近，例如：二者都要求眾生發阿耨多羅三藐三菩提，將覺性顯現，得無上正等正覺，此即

成佛；同樣以六波羅蜜作為修行成佛的必要條件之一，以及以三十七道品中的八正道作為起現正覺的途徑。

[10 August 12:56] 何曼盈博士: Dordor

維摩經智慧圓滿，在最後的“方便法門”主題中，我依據此經，整理了 7 個法門，到時分享。

[10 August 13:05] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 分享

[10 August 14:13] 徐伍月麗: Tina 老師。有福德才得到你教授維摩智慧。感謝多天詳細解說。盼再接受老師經教。

[11 August 14:58] 何曼盈博士: “心淨則佛土淨”之“心”與“般若心”之廣狹二義

《維摩經》是一本屬於般若系列的經典是毫無疑問，在處理心的問題上，“心淨則佛土淨”之“心”，會否屬於“般若心”？

《大般若波羅蜜多經》指出修般若波羅蜜多的眾生，其實即是修“般若心”：

“修行般若波羅蜜多時，於此般若修般若處，修般若者，修般若心。”

從無分別的智慧上言，修般若波羅蜜多，便是修般若智，即是掌握悟空的智慧；若從主體的根據上言，“般若心”就是成佛的根據，即是“佛母”：

“一切如來應正等覺，依甚深般若波羅蜜多，証一切法真如究竟，乃得無上正等菩提。由此故說，甚深般若波羅蜜多，能生諸佛，是諸佛母，能示諸佛世間實相。

所謂“母”者，就是根據的意思，如母體一樣，是諸佛實相的根據，亦即是說，般若是成佛的必然根據。《維摩經》“心淨則佛土淨”之“心”，既然能令眾生見佛土淨，得“無上正等菩提”，即是代表眾生成佛，而此“心”當是成佛的必然根據，亦即是“般若心”，即是“佛母”。然而，由於《維摩經》對此“般若心”的光明清淨的性質亦有列舉若干，例如直心、深心、菩提心、六波羅蜜等，因此“心淨則佛土淨”之“般若心”作為“佛母”，是成佛的必然根據，亦可分為廣狹二義：狹義是指“般若心”作為佛母，保證眾生能得到無上正等正覺三藐三菩提；廣義是指除上述之外，亦統攝其他光明清淨的性質，如直心、深心、菩提心、六波羅蜜等。

[11 August 15:02] 吳竹筠: 感恩 tina 老師

[11 August 15:29] 何曼盈博士: 每天篇幅盡量剪裁，文字也不易讀，大家慢慢讀，希望大家有得著。

[11 August 22:29] 1 林張麗琮: Tina 衷心感謝您，喜歡學習每一天，

感恩！

[12 August 19:23] 何曼盈博士: 至於拉蒙特教授及釋惠敏都認為《維摩經》“心淨則佛土淨”之“清淨心”應只是“非心”（acittat），這點我是不同意的。因為“非心”之意，基本上是根據“是心非心，本性淨故”上言：

“諸菩薩摩訶薩，修行般若波羅蜜多時，能如實知菩提心不應執，無等等心不應執，廣大心不應執，何以故？舍利子，是心非心，本性淨故。”

表面上看，“本性淨”與“心淨”似乎一樣，但再綜觀全句，“非心”是指出不是有執之心，因為此心本性清淨。這只能交待無執之意，但不能交待作為般若佛母，成佛根據之語意，以及與其他心的清淨性質的關係也沒有交待。

簡而言之，般若心之狹義是主體成佛論之必然根據；而般若心之廣義則是主體佛性論之明淨性質。由此可見，“心淨則佛土淨”一方面顯示存在世界不能離開主體心靈，要成就一個圓滿理想的佛境界便須掛搭在主體明淨的心。另一方面顯示此心其實是般若心，作為般若佛母，是成佛之根據，以廣義言之，亦統攝其他光明清淨的性質。如此可見，“心淨則佛土淨”之思想，是在般若系列的大前提下，發展出近乎如來藏系的思想，是後期如來藏真常心體系的先行者。

[12 August 21:42] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[13 August 12:37] 何曼盈博士: 1.2 心淨與佛土的關係

在《維摩經·佛國品第一》中，首先提出了第一個請求：“惟願世尊，說諸菩薩淨土之行”，亦是全經以佛陀向寶積的回應作為引領。這個請求，到底處理甚麼問題？我們可以分析問題如下：

菩薩淨土之行中，菩薩是指怎樣的眾生？
淨土又是指怎樣的地方？菩薩與淨土之行有何關係？

其實，菩薩是“菩提薩埵”的簡稱，梵語 bodhisattva。《注維摩詰經》曰：“肇曰：菩提，佛道名也。薩埵，秦言大心眾生，有大心入佛道，名菩提薩埵。”

淨土指清淨的國土，亦即佛國、佛土。菩薩的清淨國土到底是怎樣的形態？從這處便再衍生一個問題：菩薩淨土是否客觀獨立地存在？這個問題，在《維摩經》中的答案卻是否定。佛陀指出：“若菩薩欲得淨土，當淨其心”：

“是故，寶積，若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。”

明顯地指出客觀的存在世界（佛土）是收歸主體的心靈（菩薩心）而存在。佛土之清淨是伴隨著主體的清淨心靈而來，其實就是指向圓滿的生命境界，這亦是一種倒果求因的方法論，以交待獲得淨土的條件。

[14 August 19:16] 何曼盈博士: 佛土本無污染，只要菩薩乃至眾生作主體心靈的淨化，現其清淨無染，則其完滿的生命境界即可見。故此只有清淨的佛土，而無污染的佛土。這都是本於菩薩的正直真誠之心（直心）之發用開始，然後便有動力；有動力、有行動（發行）就更能體會到心的最深層的嚮往（深心）；於是意念亦得到調節和駕御（意調伏）；從而亦能言行一致（如說行）；亦會迴向眾生（迴向）；隨著不同的情況作出方便的接引（有方便）；於是便可以成就一切眾生（成就眾生）。

眾生得到成佛的成就而住於佛土，佛土自然清淨無染（佛土淨）。在清淨無染的佛土中說法，所說的法當然清淨無染（說法淨），而所開啟的智慧亦清淨無染（智慧淨），有清淨的智慧則其心亦當然清淨無染（心淨），如此所成就的一切功德亦當然清淨無染（一切功德淨）。所以佛陀指出：“隨其心淨則佛土淨”既然一切功德清淨無染，佛土亦當然清淨無染。

因此，：“隨其心淨則佛土淨”的價值是相一致的，顯示出生命內在的清淨性與圓滿的生命境界之統一。

因此，眾生不見淨土，如舍利弗所見的是“丘陵坑坎荊棘沙磧，土石諸山穢惡充滿”，但螺髻梵王見的是“釋迦牟尼佛土清淨，譬如自在天宮”，同樣是佛土，但因不同眾生的心靈便開出不同的佛土，正如盲者不見日月，問題在於盲者，而不在日月（“是盲者過，非日月咎。”）。清淨的心靈便開出清淨之佛土，污染的心靈便開出污染之穢土。佛境界是掛搭在主體的心靈而呈現。眾生“心有高下，不依佛慧故”，問題在於眾生未能有佛之智慧，而“見此土為不淨”，因此問題不在於淨土是否客觀地存在。

再者佛陀補充，為了救渡眾生，姑且示現不淨土之表相，倘若當眾生心已純淨，進而便會見佛土莊嚴清淨。

維摩居士在回答優波離的時候，同樣亦指出一切思念都由心所產生出來，清淨之心生清淨之法，污垢之心生污垢之法。可見，垢法是由垢心而產生，要清洗垢法，便要先洗垢心，因為法不是在外，而是在心中。心得解脫，便不再有垢。所以亦引用佛陀所說之“心垢故眾生垢。心淨故眾生淨”。如何把心清洗乾淨？便需以般若智慧把“妄想”、“顛倒”、“取我”去除。

[15 August 21:59] 何曼盈博士: 二、從無住本立一切法

從“心淨則佛土淨”中認識了主體成佛之必然根據及其明淨的性質後，進一步是對經驗世界（包括人與法）的了解：生命作為萬法之一，應如何了解生命的存在？

文殊師利提出“生死有畏菩薩，當何所依”後，維摩居士如何回應？

《維摩經》是如何了解緣起性空的存在世界？

“從無住本立一切法”是甚麼意思？處理甚麼問題？在《維摩經》中有何價值？

1. 生命最後的依靠：善法不滅

在《維摩經》〈觀眾生品第七〉中，文殊師利問：“生死有畏，菩薩當何所依”，帶出文殊師利十二問和維摩居士十二答。

[15 August 22:00] 何曼盈博士: 上述十二道答問，其實是處理甚麼問題？文殊師利希望維摩居士在處理面對生死的問題上，給與一個“依止”，即是生命最後的依靠。進一步可以說，如何面對生死？其實即是問：如何面對死亡？亦是探討死亡給人帶來之恐懼時，應如何化解的問題。

	文殊師利問	維摩居士答
1	生死有畏，菩薩當何所依？	菩薩於生死畏中，當依如來功德之力。
2	菩薩欲依如來功德之力，當於何住？	菩薩欲依如來功德力者，當住度脫一切眾生。
3	欲度眾生，當何所除？	欲度眾生，除其煩惱。
4	欲除煩惱，當何所行？	當行正念。
5	云何行於正念？	當行不生不滅。
6	何法不生？何法不滅？	不善不生，善法不滅。
7	善不善，孰為本？	身為本。
8	身孰為本？	欲貪為本。
9	欲貪孰為本？	虛妄分別為本。
10	虛妄分別孰為本？	顛倒想為本。
11	顛倒想孰為本？	無住為本。
12	無住孰為本？	無住則無本。文殊師利，從無住本，立一切法

維摩居士先以超越的力量：“當依如來功德之力”作為依靠，讓菩薩無懼生死，這種做法，充滿宗教性的神秘力量，亦賦予這種超越的神秘力量一種正面的價值性，具有功德之善性。

進一步來說，這種力量“當住度脫一切眾生”，即是能夠救渡眾生才算是功德，即是將超越的力量與大乘佛教普渡眾生之宗旨扣上必然的關係，如此便由神秘的意義一轉而為在道德上的意義。

至於救渡眾生便先要“除其煩惱”這是“心淨則佛土淨”之“般若心”的作用，煩惱去除，便見淨土。面對生死而有之畏懼，亦是煩惱之一，勾消畏懼，才得見淨土。

若要去除煩惱，方法是“當行正念”。甚麼是“正念”？就是每一念都以超越的第一義中道作為指引，正觀實相。

如何可能？“當行不生不滅”就是“正

念”。意思是要超越相對，此正切合《維摩經》的方法論：不二法，即是將對偶關係（dualistic relation）加以否定，進入無分別的絕對層。

[15 August 22:32] 林張麗琮: 感恩 Tina 每日分享



[16 August 12:49] 何曼盈博士: 然而，當維摩居士在文殊師利進一步問及“何法不生？何法不滅？”時，卻重新從超越界回歸到眾生界，以善法之道德性作為生命的根據。故此說：“不善不生，善法不滅”，即是說惡法不生，善法不滅。

由此可見，維摩居士回答“生死有畏菩薩當何所依”時，以如來功德為根據，以善法為完成的。如此便能無懼個人生死的威嚇，行善積德，如來護持，此當合乎佛教在宗教上、在道德上的教義。現先將上述各要點歸納如下：

	維摩居士答	內涵意義
1	菩薩於生死畏中，當依如來功德之力。	賦與這種超越的神秘力量一種正面的價值性，具有功德之善性
2	菩薩欲依如來功德力者，當住度脫一切眾生。	由神秘的意義一轉而為在道德上的意義
3	欲度眾生，除其煩惱。	“般若心”的作用，煩惱去除，便見淨土
4	當行正念。	每一念都以超越的第一義中道作為指引
5	當行不生不滅。	將對偶關係（dualistic relation）加以否定，進入無分別的絕對層
6	不善不生，善法不滅。	以善法之道德性作為生命的根據

[17 August 15:02] 何曼盈博士: 2. 從無住本立一切法”：從緣起法立一切法

文殊師利追問維摩居士“善不善孰為本”，對善法及不善法作為對象，進一步探討道德根源的問題。維摩居士回應“身為本”，“身”就是肉身，即生命，這是從生命存在上指出道德的根源，因為道德必須依生命的行為活動來實踐。

然而肉身卻以“欲貪為本”，眾生受欲望與貪念指揮，欲貪是眾多的生理及心理欲望的代表，生命受十二因緣的約制，令眾生墮入輪迴流轉的生命中；而欲貪則以“虛妄分別為本”，不真實的虛妄分別令得眾生的欲貪更往不真實處發展；而虛妄分別是由於以“顛倒想為本”，以對為錯，以錯為對，以真為假，以假為真，是非顛倒，即是判斷力失效，以失效的判斷力為根據，善不善又怎能建立得妥當？

因此，雖然文殊師利繼續以相同的提問格式追問維摩居士，把維摩居士的答案變為問題，進一步追問“顛倒想孰為本”，維摩居士回應“無住為本”。文殊師利從善不善孰為本的提問開始，維摩居士總共給了他五個答案，所謂“五住煩惱”。這五種煩惱指出了各“本”的依止，但其共通點都是煩惱的根源，並且互相之間，層層相扣。以表列如下：

	維摩居士答	內涵意義
1	菩薩於生死畏中，當依如來功德之力。	賦與這種超越的神祕力量一種正面的價值性，具有功德之善性
2	菩薩欲依如來功德力者，當住度脫一切眾生。	由神秘的意義一轉而為在道德上的意義
3	欲度眾生，除其煩惱。	“般若心”的作用，煩惱去除，便見淨土
4	當行正念。	每一念都以超越的第一義中道作為指引
5	當行不生不滅。	將對偶關係（dualistic relation）加以否定，進入無分別的絕對層
6	不善不生，善法不滅。	以善法之道德性作為生命的根據

[17 August 15:41] 陳明志醫生: 維摩詰: 故此說：“不善不生，善法不滅”，即是說惡法不生，善法不滅。

[18 August 12:28] 何曼盈博士: 文殊師利繼而追問：“無住孰為本？”但是維摩居士在這處已不再以無窮後退的方式追溯本源來回答，而是指出“無住則無本”，牟宗三先生更直接指出“無住則無本”，實則的意思是“無住即是無本”，不再從追究根據的思維上回應，當下提出“無住”“無本”，把追求“本”的思維折斷，重新建立“從無住本立一切法”。

我同意牟宗三先生，指出無住無本的“五住煩惱”其意義只不過是“緣起性空”的思想，亦就是一切法無自性，即無住。一切法的建立，包括善法、不善法、生和死，五住煩惱等，都是無住本，因為一切都是依緣起法而存在，沒有永恆性，這才是善惡生死的實相、如相、本相。

於是自我的生命主體面對自身生滅的問題，所謂“生死有畏”，從無住中建立面對一切事物（法）的正確態度，“從

無住本立一切法”，即是從緣起法立一切法。如此便能解答自我的存在問題，從而不再有心理上的畏懼。

[18 August 12:36] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[19 August 11:59] 何曼盈博士: 三、 正觀實相

明白心淨便能見淨土，但如何能不偏不倚地做到心淨？

明白萬法無住無本，又如何能不偏不倚地徹底明白？

不偏不倚是甚麼意思？

《維摩經》之正觀實相如何回答以上的問題？

1. 正觀實相的超越性

從對主體的心淨及對客境之無住本的對偶性（duality）中超越出來，既不偏於心，也不偏於法，就是中道第一義之正觀，正觀就是實相，是無偏、無邪、無執的真實存在狀態，即《維摩經》之正觀實相。呂澂亦指出《維摩經》是依據般若，採用中道正觀的方法，即“諸法實相”。《維摩經》之正觀實相，正觀即非邪觀，觀實相亦然，觀身亦然，觀佛亦然。怎樣才算是正觀？維摩居士是從六方面（時間、主體、客境、認知、自我意識、生命的境界）指出：

一、 從時間上言，不受時間的限制：是“前際不來，後際不去，今則不住”，“前際”、“後際”與“今”，是時間的單位，在時間的單位上加以否定，過去的不再來，未來的不會去，現今的亦不留住，表明正觀是不受時間所局限，換言之，正觀是一種處於超越時間的精神狀態。

二、 從主體上言，不受五蘊及其如相和本性的限制：“不觀色，不觀色如，不觀色性。不觀受想行識，不觀識如，不觀識性。”其中“色、色如、色性”以及“受想行識、識如、識性”，不但指出五蘊，亦指出五蘊之如相、本性，這些都不成為正觀的對象，所以說“不觀”，表示不但以五蘊作為觀照的對象，同時亦不以五蘊的如相、本性作為對象，故此正觀亦超越主體五蘊及其如相和本性。

三、 從客境上言，正觀不受四大之影響：“非四大起，同於虛空”四大是指地、水、火、風，物質的四大元素，對正觀而言非實有，故此“同於虛空”。

[20 August 20:18] 何曼盈博士: 四、 從主體認知根源上言，正觀非從“眼、耳、鼻、舌、身、意”六個感覺官能之處而入；故言“六入無積，眼耳鼻舌身心已過，不在三界”，六入只是一般人從主體接觸客境的孔道。客境亦因此而受主體的感官所限制，而未能完全正確地獲得了解，故此不是正觀。

五、 從主體自我意識上言，正觀亦不受心理情緒所影響：正如所言“三垢已離，順三脫門”正觀不再落入貪嗔癡的塵垢中，而依於“空”、“無相”、“無願”而為，屬解脫層。“空解脫門”見事物之本質乃緣起而生滅；“無相解脫門”是破客觀事物的定性表象；“無願解脫門”則從主體心靈上勾消執著。

六、 從生命的境界上言，同時兼具三明與無明：三明代表宿命通、天眼通、漏盡通。前二者能知過去未來；後者能正觀斷煩惱。無明則愚昧無知，墮輪迴，受業報。正觀乃具足四者，即不捨離無明而說諸法實相。

[21 August 20:01] 何曼盈博士: 2. 正觀實相的方法論

維摩居士進一步從方法論上，以“對偶否定”的思維，用“不二”的方法論，將不同的內容貫穿其中，例如：一相、異相；自相、他相；無相、取相等，本來都是一一相反（例如：彼與此、來與去）或相對（例如：名與相、智與愚）的概念，互相否定，如只見其中一面，這就是偏而不中、偏而不正，故此需要將二者的對立同時勾消，從對偶中超升，不落入兩邊。就是說，若能做到“不一相、不異相”；“不自相、不他相”；“非無相、非取相”，便是“正觀”。正如陳慧劍先生指出《維摩經》是在“破斥”上建立“實相”。

[21 August 20:43] 1 林張兩琮: 謝謝 Tina，給我們分享大智者維摩詰居士修行，我好喜歡維摩經，Tina 想聽你講下「三德秘藏」給大家學習，感恩

[22 August 12:17] 楊楚雲: 感恩善知識分享

以下是《維摩經》中採用“對偶否定”而成就的“正觀”⁵¹，表列如下：

不一相、不異相	不自相、不他相	非無相、非取相	不此岸、不彼岸、不中流
觀於寂滅、亦不永滅	不此、不彼	不以此、不以彼	不可以智知
不可以識識	無晦、無明、無名、無相	無強、無弱、非淨、非穢	不在方、不離方
非有為、非無為	無示、無說	不施、不慳	不戒、不犯
不忍、不恚	不進、不怠	不定、不亂	不智、不愚
不誠、不欺	不來、不去	不出、不入	一切言語道斷
非福田、非不福田	非應供養、非不應供養	非取、非捨	非有相、非無相
不可稱、不可量	非大、非小	非見、非聞、非覺、非知	無濁、無惱
無作、無起、無生、無滅	無畏、無憂、無喜、無厭、無著	無已有、無當有、無今有	

[22 August 12:29] 何曼盈博士: 能夠如上述作出觀照，是為正觀，否則是為邪觀。“作如是觀，以斯觀者，名為正觀，若他觀者，名為邪觀。”

[22 August 12:32] 何曼盈博士: No. 475 《維摩詰所說經》見〈阿[門@(人/(人*人))]佛品第十二〉(卷 3) T14, p0555a

[22 August 12:33] 何曼盈博士: No. 475 《維摩詰所說經》見〈阿闍佛品第十二〉(卷 3) T14, p0555a

[22 August 16:19] [+852 6338 6499](tel:+85263386499)[22 August 16:32] 謝淑嫻: 謝謝 Tina 老師的分析

[23 August 10:50] 何曼盈博士: [四、不可思議解脫法門](#)

從正觀實相不二的的方法論中，超離相對的世俗，發展出的是怎樣的界域？

所謂“不可思議解脫法門”是甚麼意思？所處理的是甚麼問題？

《維摩經》又名“不可思議解脫法門”，所指的是怎樣的法門？

若要了解“不可思議解脫法門”，我認為應該主要從下列兩方面進行：

一、 此法門背後要彰顯的義理；

二、 此法門運用之方法論

因為“不可思議解脫法門”很容易讓人落入神秘的超經驗中的討論，甚至對神通之力加以渲染；三論宗吉藏則不從神秘的超經驗上討論“不可思議解脫法門”，而從以下三方面分析“不思議”，包括：不思議境、不思議智、不思議教。我同意陳慧劍先生的見解，他明確地指出《維摩經》〈不思議品第六〉的目的，不在於維摩居士會不會神通，而在說明大悲心能救渡眾生的道理。可見，從義理研究上開始，以至找出“不可思議解脫法門”運用之思維法則，才能真正掌握它超越相對的精神面貌。

1. “不可思議解脫法門”：彰顯佛教的義理

《維摩經》中記錄了許多有關維摩居士不可思議的示現，目的並非要強調神秘的經驗，而是借助佛法的不可思議力量，說明“法施”之重要性。其中善德菩薩“解瓔珞價值百千，以上之”，維摩居士示現“神變”，讓在座者見“難勝如來”，又讓他們“見珠瓔在彼佛上，變成四柱寶臺”，然後將一串瓔珞施與最下乞人，另一串瓔珞奉給難勝如來，為的是說明“猶如如來福田之相，無所分別，等於大悲，不求果報。是則名曰：具足法施。”將財寶施與乞人和難勝如來，在修行成佛之道上是平等無分別；要讓眾生能夠明白這個道理比給予他們金錢更為重要，所以在《維摩經》〈菩薩品第四〉中，維摩居士不可思議的示現，其實是要特顯“法施比婆羅門教的無遮布施大會的財施更重要”這個道理。

[24 August 12:28] 何曼盈博士: 2. “不可思議解脫法門”之方法論：

從“超越相對”到“不捨不著而具足一切法的般若智慧”

《維摩經》之“不可思議解脫法門”之方法論是甚麼？“正觀實相”重點在給予修行者在實踐修行過程上的指引，而“不可思議解脫法門”重點在描述這種超越相對之方法論最終獲得的成就，那就是：從相對中超昇，頓入超越界，安立在超越的層次，而不會黏執於任何偏見、邪見；既無執無縛就是一個解脫法門，也就是《維摩經》強調之不落二邊的不可思議境界。簡而言之，最終獲得的成就，就是解脫。能夠掌握不思議解脫法門的眾生，才能得到最高的真理，由此而獲得解脫，並且因而得到“神通之力”。

至於不可思議之事蹟，在《維摩經》中屢見不鮮，以〈不思議品第六〉尤其多：例如與舍利弗談及菩薩及佛弟子的“師子座”時，維摩居士在斗室中變現三萬二千個莊嚴寶座出來，供菩薩及佛弟子安坐：

“於是，長者維摩詰現神通力，即時彼佛，遣三萬二千師子座，高廣嚴淨，來入維摩詰室。諸菩薩、大弟子、釋梵四天王等，昔所未見。其室廣博，悉皆包容三萬二千師子座，無所妨礙。”

在這處舍利弗驚歎“如是小室乃容受此高廣之座”，維摩居士因此說明不可思議法門的作用，能夠超越小大之對偶性，以顯法之如相。他又從十二方面來加以說明：

一、須彌山雖高廣，但能入芥子中而無增減。

二、四大海水雖深遠，但能入一毛孔而不騷擾水中生物。

三、三千大千世界與恆河沙世界比較之下雖較少，但當入於恆河沙世界之中而不騷擾眾生。

四、菩薩因應眾生是否樂久住世，能將七日延至為一劫，相反，亦能將一劫縮短為七日。

五、住不可思議解脫菩薩將一切莊嚴、美化佛土的裝飾，集中在一國之中；又能將一個佛土的眾生遍示於世，眾生卻不察覺得到。

六、眾生供養諸佛的器具雖多，但能從一毛孔中得見。

七、同樣日月星宿亦雖多，亦能從一毛孔中得見。

八、十方世界所有風都能吸入口中，對內不損身，對外不折樹。

九、十方世界一切火入於腹不為害。

十、一佛國土被擲過恆河沙諸佛世界，如一針一葉入於世界而不受騷擾。

十一、得神通力，化身為不同身份，如佛、辟支佛、聲聞、帝釋天、梵天、現世君主或轉輪聖王。

十二、將十方世界所有聲音皆作佛音，演說無常、苦、空、無我。

[25 August 9:48] 吳竹筠: Morning Tina 老師

“不可思議解脫法門”

[25 August 9:51] 1 林張兩琮: 衷心謝謝 Tina 分享維摩經，我會做個乖乖學生好好學習，感恩

這十二方面，都有一個共同主旨，就是將對立勾消，超越對偶的關係，但仔細劃分，又可以分為“由大入小”和“由小入大”兩個類別，現以表列如下：

由大 入小	空間	一	須彌山雖高廣，但能入芥子中而無增減		
		二	四大海水雖深遠，但能入一毛孔而不騷擾水中生物		
		五	將一切莊嚴、美化佛土的裝飾，集中在一國之中		
		六	佛的器具雖多，但能從一毛孔中得見		
		七	日月星宿亦雖多，亦能從一毛孔中得見		
		八	十方世界所有風都能吸入口中		
		九	十方世界一切火入於腹不為害		
		十二	將十方世界所有聲音皆作佛音		
			時間	四	一劫縮短為七日
		由小 入大	空間	三	三千大千世界入恆河沙世界
				五	將一個佛土的眾生遍示於世
				十	一佛國土被擲過恆河沙諸佛世界
十一	得神通力，化身為不同身份				
	時間	四	七日延至為一劫		

[25 August 11:17] 何曼盈博士: 將空間上的大小或時間上的多少打破，重現法之“本相”，如何可能？這就憑住“不可思議解脫法門”的菩薩的智慧。這是怎樣的智慧？當然就是不捨不著具足一切法的般若智慧。唯有般若智慧才能超越大小、多寡的對立，既可以不著一切法，沒有大小之分別性；又可以不捨一切法，便“由大入小”，或“由小入大”。於是須彌山之高廣也可入芥子之中，因為大小之相對性已破，在般若智的觀照下，須彌山與芥子並沒分別，因此亦沒有大小之分。須彌山既可入芥子之中，四大海水亦可入一毛孔之內。

[25 August 11:23] 1 林張麗琮: 大家好！用心分享 Tina 維摩經，你們每日看的是她的博士畢業論文，（維摩經）正呀！

[25 August 11:51] 李玉權: 何博士的論文很精彩！

可惜自己根器淺薄，又未讀過維摩經，連發問都不懂，真慚愧。哈哈

[25 August 14:41] 何曼盈博士: 感恩大家承讓！

[25 August 23:58] 黃堅強: Tina, 您好！

很久沒見。

每次讀《維摩詰經》到這裡，就有疑問。

1. 事相有等差
2. 超越相對的般若智

我們最期待的是 維摩居士 如何闡析 2.，可是經文僅列了所引例子，不外乎顛覆常識世界中 1.的現象，關於 2.，經文好像沒有作積極說明，是嗎？還是我看漏了眼。

[27 August 0:58] 何曼盈博士: <不思議品第六>中所描述的住不思議解脫，都已是不二的境界，打破我們二分性的邏輯思考，直接鋪陳出各種由大入小的可能性，也可以說，內藏了不二法的方法論。不二，是超越二分，超越相對，故此，跟顛倒常識亦不盡相同，例如超越何謂大、何謂小的相對、比較。

至於如何入不二的法門，我把它放置在論文中頓入部分。另外，維摩經中的般若智慧，我在“思想前提：般若智慧”，用天女與舍利弗之對話：“勿謂此華為不如法，所以者何？是華無所分別，仁者自生分別想耳”。作了引述，以見能夠契入實相真如的世界，就即是能夠將一切法如其所如地呈現，此即所謂“如法”；也就是“無所分別”。在“方法論前提之：不捨不著而具足一切法”舉出《維摩經》空空〈文殊師利問疾品第五〉和“無所得故而得”〈觀眾生品第三〉也有說明。我論文中亦包括另外 4 個引証：

1. 無離文字說解脫〈觀眾生品第七〉；
2. 不捨八邪入八解脫〈弟子品第三〉；
3. 不出家而出家〈弟子品第三〉；
4. 不來相而來，不見相而見〈文殊師利問疾品第五〉。

[27 August 10:45] 何曼盈博士: 五、 除病不除法

超越相融論是一個超越的境界，進一步從超越中回歸世俗現實世界，即理想世界與現實世界不用割裂，故此世間與

出世間可以圓融一體，相即不離，不用將世間的一切法排遣，只需將世間一切法的毛病去除，就可以不捨不著一切法而具足一切法，故此進一步《維摩經》之“但除其病不除其法”正顯示這種相即圓融精神。

《維摩經》“不可思議解脫法門”是一個超越的境界，這是生命中一個最終極的目標嗎？既然般若智慧能夠不捨不著具足一切法，眾生如何能夠發揮般若智慧，不用否定世間的一切法的價值，從超越的境界回歸世俗現實世界，世間與出世間可以圓融一體，相即不離？

《維摩經》提出“但除其病，而不除法”：

“是有疾菩薩，以無所受而受諸受……我既調伏，亦當調伏一切眾生。但除其病，而不除法。”〈文殊師利問疾品第五〉

1. “不捨不著一切法”與“但除其病，而不除法”的關係

何謂“但除其病，而不除法”？從“不捨不著一切法”便能推出“但除其病，而不除法”之語。[1] “但除其病”即是“不著”於病，“而不除法”即是“不捨”於法。以〈佛道品第八〉“蓮花出污泥而不染”為例，說明只需“但除其病”，除去被污泥污染之病；而不需“除其法”，可以保留生於泥壤之間，如此便能成就圓融境界：

“譬如高原陸地，不生蓮華；卑濕淤泥，乃生此華；如是見無為法人正位者，終不復能生於佛法；煩惱泥中，乃有眾生起佛法耳。又如殖種於空，終不得生；糞壤之地，乃能滋茂。”〈佛道品第八〉

[1] 參考陳沛然著〈維摩詰經之二法門：七、除病不除法〉，新亞學報，1997年8月，頁427。

[27 August 12:06] 1 林張兩琮: 午安！謝謝分享！8號暴雨休息吓，感恩！

[27 August 15:30] 洪友邦: 風雨日子有才子陪伴

[27 August 16:47] 韓律師: 感恩林太太 全賴有您

真真

[27 August 18:14] 韓律師: Glad to know Jess agreed with my gratefulness to 林太太 信是有緣

[27 August 20:34] 1 林張兩琮: 謝謝 Tina 分享！不二法門是維摩經中心思想理論，佔了很重要的地位，我看經典不二，是以教法的如如智，契合證法的如如理，教法和證法冥合一如，打成一片，所以叫做不二。

這樣解釋對嗎？

[27 August 20:37] 1 林張兩琮: 謝謝 karen and jessie 支持平台，大家努力弘揚佛法，感恩！

[27 August 20:50] 韓律師: 就因有這平台 佛法才可廣傳，令現在的世道人心"有可能" 反亂扶正 故 感恩各位老師講者及學佛的同修 可一同學習探討 真真摯誠感謝各位佛菩薩 [28 August 20:26] 何曼盈博士: 在此基礎之上，我進一步將從“不捨不著一切法”便能推出“但除其病，而不除法”之語的看法說得更清楚：“不捨不著一切法”本意是一方面要翻上一層，以不二法勾消對一切法的執著，然而若完全捨離一切法，便會造成般若偏空；故此另一方面要接受一切法的存在，但又不要執著於一切法，否則便會受一切法之困縛。要做到這點，如何可能？

《維摩經》〈文殊師利問疾品第五〉提出“但除其病，而不除法”之創見來解答。只要去除一切法的毛病，便可以捨離一切法，便不會造成般若偏空，所以“但除其病，不除其法”是解決不著一切法而帶來般若偏空的困難，如此便能成就不捨一切法而同時不受一切法之困縛。

[28 August 20:28] 何曼盈博士: Dordor, 我稍後再回覆你。

[28 August 20:40] 1 林張麗琮: Tina 老師，謝謝您：不急

[30 August 9:34] 何曼盈博士: 2. “但除其病，而不除法” 與生活的結合

a. 維摩居士所言所行：成就現實的人生與理想生命-----理想性

“但除其病，而不除法” 如何落實於生活中，將這種理想的生命在生活中呈現出來？維摩居士自身之修持，正把這一點顯示得淋漓盡致。在〈方便品第二〉對他有詳細的描述：

“雖為白衣，奉持沙門清淨律行；雖處居家，不著三界；示有妻子，常修梵行；現有眷屬，常樂遠離；雖服寶飾，而以相好嚴身；雖復飲食，而以禪悅為味。若至博奕戲處，輒以度人；受諸異道，不毀正信；雖明世典，常樂佛法。”

他以居士身份自處，居於家中，有妻室眷屬，穿著華麗服飾，如世人般飲食，亦會博彩看戲，接受外道，明白世間典法。表面上如世俗人無異，所不同之處，在於他雖身處於世間，但不受世間種種煩惱所污染，呈現“但除其病，而不除法”的境界，一方面入於世間，另一方面又能不受世俗毛病所滋擾，因此他仍能緊守“沙門規律”，“不著三界”，“修梵行”，“樂遠離”，“以相好嚴身”，“以禪悅為味”，“輒以度人”，“不毀正信”，“常樂佛法”。在“但除其病，而不除法”的基礎上，能夠隨著因緣以成就現實的人生與理想的生命境界。

故此，維摩居士雖然本生於清淨的妙喜國土，當他為了要救渡娑婆世界的眾生，“雖生不淨佛土，為化眾生故，不與愚闇而共合也”，身處不淨之地，但不會與愚闇而同流合污：

“是時，佛告舍利弗：「有國名妙喜，佛號 \blacklozenge 動，是維摩詰於彼國沒，而來生此。」……維摩詰言：「菩薩如是，雖生不淨佛土，為化眾生故，不與愚闇而共合也，但滅眾生煩惱闇耳。」”

[30 August 10:11] 吳竹筠: 讚歎感恩

Thanks Tina 老師

[31 August 0:11] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 分享

[31 August 8:38] 何曼盈博士: b. 以無所受而受諸受：去除無常帶來的困苦-----解脫性

落入無常的世間現實生活當中，總有許多困難和逆境，即使是菩薩，也要面對生老病死的無常。如何面對？〈文殊師利問疾品第五〉所言：“有疾菩薩，以無所受而受諸受”是甚麼意思？

“是有疾菩薩，以無所受而受諸受……我既調伏，亦當調伏一切眾生。但除其病，而不除法。”

菩薩為了要接引眾生，不捨離眾生，回歸於眾生左右，像眾生一樣，從癡有愛，受有限的時空與色身之局限，目的是好讓他能夠接觸眾生，從而普渡眾生，傳授正法，“我既調伏，亦當調伏一切眾生”，因此倘若菩薩也受無常的病因所纏擾，這樣又如何能夠去救渡眾生，傳授正法？此中巧妙之處，就在於有疾菩薩能夠做到“無所受而受諸受”，在不受到各種無常的接觸和感受的活動而帶來的約束下，同時亦可以參與各種接觸各種感受的活動。這亦是“但除其病，不除其法”精神的呈現，從而可以做到“於生死而不捨，於諸見而不動”：

“菩薩於生死而不捨……菩薩於諸見而不動。”

雖處於無常的生死道中而無需捨離，面對各種無常的邪見而不動搖，這才是常道，才能夠將佛法傳授眾生。

[31 August 9:59] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 老師分享:

菩薩於生死而不捨

菩薩於諸見而不見

問疾品，唯摩詰居士：我為眾生而生病，好喜歡您提到「無所受而受諸受」

受用啊！感恩！

[31 August 10:32] 吳竹筠: Grateful Tina 老師

[31 August 10:43] 謝淑嫻: 感恩 Tina 老師的教導

[31 August 10:44] 謝淑嫻: 菩薩為了要接引眾生，不捨離眾生，回歸於眾生左右！

好感動呀！

南無阿彌陀佛

[1 Sept 15:32] 何曼盈博士: c. 菩薩行於非道：打破常規性的約束來實踐修行-----創新性

菩薩普渡眾生，行於何法？以怎樣的法門來傳揚教義？

由於菩薩能掌握“但除其病，而不除法”的精神，因此能夠“行於非道”：

爾時，文殊師利問維摩詰言：“菩薩云何通達佛道？”維摩詰言：“若菩薩行於非道，是為通達佛道。”

“非道”含有兩重意思：“非道”的第一個意思可通向邪道，“行於非道”便有“行於邪道”之意，但由於菩薩能掌握“但除其病，而不除法”的精神，因此表面上是“行於邪道”但事實上並沒有受“非道”所蒙蔽，因此能夠“示入邪濟，而以正濟度諸眾生”，故此能夠通向成佛之道，此其實是以打破常規性的約束，來進行實踐修行。

“非道”的第二個意思指非一般的通道、方法，而不是指邪道。“道”的相對反是“非道”，而不是邪道。為了方便教化眾生，要在現實中成就理想，便先要入世間救渡，亦顯般若智慧之圓融活潑的功能。

無論“非道”是指邪道，還是非一般的方法之意，在〈佛道品第八〉中，羅列了三十二種“非道”，現以表列如下：

菩薩行五無間而	無惱恚	至于地獄	無諸罪垢	至于畜生	無有無明憍慢等過
至于餓鬼而	具足功德	行色無色界道	不以為勝	示行貪欲	離諸染著
示行瞋恚於諸眾生	無有恚闍	示行愚癡而	以智慧調伏其心	示行慳貪而	捨內外所有不惜身命
示行毀禁而	安住淨戒	乃至小罪	猶懷大懼	示行瞋恚而	常慈忍
示行懈怠而	勤修功德	示行亂意而	常念定	示行愚癡而	通達世間出世間慧
示行諂偽而	善方便隨諸經義	示行憍慢而	於眾生猶如橋梁	示行諸煩惱而	心常清淨
示入於魔而	順佛智慧不隨他教	示入聲聞而	為眾生說未聞法	示入辟支佛而	成就大悲教化眾生
示入貧窮而	有寶手功德無盡	示入刑殘而	具諸相好以自莊嚴	示入下賤而	生佛種姓中具諸功德
示入羸劣醜陋而	得那羅延身	示入老病而	永斷病根超越死畏	示有資生而	恒觀無常實無所貪
示有妻妾采女而常遠離五欲淤泥		現於訥鈍而	成就辯才總持無失	示入邪濟而	以正濟度諸眾生

[1 Sept 15:33] 何曼盈博士: 以上三十二種“非道”，除了最後一種外，都是先呈現邪相或不足之相，然後指出菩薩是不受這些不足所限制，最後獲得圓滿的結果。而最後一種“非道”（現於涅槃，而不斷生死），更見是一種非一般的法門，其目的不是要追求個人的解脫，而是要不斷除生死輪迴之道，普渡眾生。

然而，這些“非道”由於都是先以邪相示現，其境界是最低，當經歷了“但除其病，不除其法”的改造後，成為沒

有毛病之法，如此便可以發揮最高境界的效能，於是表面上最低境界與最高境界在現象上是相同，但實質內涵已有分別，所以陳沛然稱之為“險語”：“只能從悟者之圓融境界，才能說的。至於是悟還是不悟，只有其人自知，並非由客觀之外顯行為斷定。”這點我是同意的。

[1 Sept 15:44] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師佛法分享

[1 Sept 16:56] 謝淑嫻: 謝謝 Tina 老師

[1 Sept 17:26] 何灝生教授: Polk m

[2 Sept 20:46] 何曼盈博士: 一切煩惱為如來種：以現實作為理想境界的依據-----現實性

菩薩運用“但除其病，而不除法”之法，不捨離眾生而救渡眾生；眾生得以踏上成佛之路，而不是說空談空，亦是合乎“但除其病，而不除法”的原則，所

謂“一切煩惱，為如來種”，能夠作為成就佛道的根本，是“一切煩惱”：

“是故當知，一切煩惱，為如來種，譬如不下巨海，不能得無價寶珠；如是不入煩惱大海，則不能得一切智寶。”

在〈佛道品第八〉中，文殊師利列出十二項“如來種”，現以表列如下：

有身	為種	無明有愛	為種	貪恚癡	為種	四顛倒	為種
五蓋	為種	六入	為種	七識處	為種	八邪法	為種
九惱處	為種	十不善	為種	六十二見	為種	一切煩惱	為種

[2 Sept 20:46] 何曼盈博士: 正如“原陸地不生蓮華，卑濕淤泥乃生此華”一樣：

“譬如高原陸地，不生蓮華；卑濕淤泥，乃生此華……煩惱泥中，乃有眾生起佛法耳。又如殖種於空，終不得生……”

煩惱世間是鍛鍊眾生的地方，面對種種困難逆境，然後才能脫穎而出，若只是癡人說夢，說空談空，就正如將蓮華的種子“殖種於空，終不得生”，只有在“煩惱泥”、“煩惱海”中才能長出蓮華、找到珍寶。只要不受泥濘所污染、巨海所吞噬，便不需捨離，從而更能長出智慧。這是以世間之現實作為理想境界的依據，從而完成圓滿的生命境界。

[2 Sept 21:00] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

煩惱世間是人的修練道場

面對逆境修行，雖不易！也要實踐，從而脫穎而出，圓滿人生！

[2 Sept 21:36] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 老師

維摩詰言：「從癡有愛，則我生病」也正道出癡愛為病的根源，我癡，就是無明，從癡就有愛，有愛就有貪。人生那麼多的誘惑，真的要好好規劃圓滿修行人生，謝謝您每天分享！感恩！

[4 Sept 0:20] 何曼盈博士: 二、圓滿的修行：從個人到眾生

1. 實踐智慧觀：默然無言入不二法門

在智慧上建立了前五個思想後，進一步便進入實踐修行的範疇，以般若學的共法：般若佛母實踐智慧，將一切執著定性定相打破，在因地上實踐修行，以“默然無言進入不二法門”。此不同於陳慧劍先生以〈入不二法門品〉作為

建立“最高勝義”的根據。

1. 語言文字與實踐修行的關係

理論的建立，需借助語言文字之表述；實踐修行，是否亦借助語言文字便能成佛？甚麼是語言文字的能力作用？其應用範圍，是否可涉及至開悟成佛之上？

a. 語言文字的功能作用

語言文字基於人類思維上之分別作用而建構出來，即是說，世界上各種事物的存在，本來只是一個整體，由於人具有思考判斷的能力，對世界上各種事物一個個進行觀察、歸納、整理、分析，然後給予既定的符號作為識別，每事每物便因此而獨立化起來，具有不同的符號作為記號，語言文字就是這些符號、記號，知識從而建立起來。這是面對外在對象化的事物而進行的分判過程。可見，語言文字成就有分別的經驗世界。

b. 語言文字，覆障真理

然而，佛家對語言文字是採取甚麼態度？對於佛家無分別的實相世界，其方法論是否與此相同？

佛家對語言文字的態度是消極，其性質具有：覆障、可毀壞和隨世而流。其中“覆障”之意，是指覆障真理，此意何解？據我分析：語言文字具有識別的功能作用，換言之，萬事萬物之所以被定性定相、有所分別，就是由概念、語言、文字等而識別和界定，此正與佛家追求無定性定相、無分別的實相之真理背道而馳。倘若無定性定相、無分別的實相之真理能夠被語言文字所界定，這真理在本質上已不能成為真理。由此可見，語言文字的本質與真理互相對立和衝突。

[4 Sept 1:52] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師佛法開示

認同語言文字不能成為真理，只不过給世間人作初步了解途徑而矣！真正的了解是實修實証！

[4 Sept 6:52] 謝淑嫻: 感恩 Tina 老師的教學

[4 Sept 8:26] [+852 6750 6666](tel:+85267506666): 对呀，文字有覆障之咎，亦有引子之能。世間事物是可以有多層面的義意和功能的。就是佛陀當年依外道苦行六年，真的是白費功夫嗎？苦行而不果，始見究竟淨法。從文字亦可以感受到祖先大德立文字書章之情懷及心念；正是仁者見仁，智者見智。

[4 Sept 9:35] [+852 6750 6666](tel:+85267506666): 感謝師姐及💎💎博士;激活了我的早上思潮;停不了，讓我多說一句。萬物本無自性，文字亦然。

[4 Sept 21:08] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 分享！

修行是完善自己，寬容別人。人生，因為有殘缺，所以修行。真正修行的人，從不會去看別人的過失與缺點。盯著別人的過失與缺點不放，就是自己的一個缺點。晚安吉祥！

[4 Sept 22:08] [+852 6750 6666](tel:+85267506666): 受教了。

[4 Sept 22:10] 1 林張麗琮: 互頂禮

[5 Sept 7:50] 何曼盈博士:

c. 語言文字，本無自性

至於語言文字只是約定俗成的產物，故具可毀壞性；亦隨世而流，不能獨立自存，故見其虛妄性，正如維摩居士指

出“一切諸法如幻化相……一切言說不離是相”：

維摩詰言：“一切諸法，如幻化相。汝今不應有所懼也。所以者何？一切言說，不離是相。至於智者，不著文字，故無所懼。何以故？文字性離，無有文字，是則解脫。”

事物的本質如幻如化，而一切語言文字亦是諸法其中之一種，故言“文字性離”：

“文字體空，名為性離。”

即是指出文字亦非有本體，非無形相，故此語言文字的本質亦同是虛妄，本無自性。

d. 不著文字，是則解脫

實踐修行便是洞悉語言文字之本性：只是虛設而已，“文字性離，無有文字，是則解脫”不要執著文字，便能得到解脫，故此竺道生在疏釋中指出：“解脫”之意，就是不再被網縛在文字之中，從文字的約制中超脫出來，就是解脫：

“生曰：不復縛在文字，故言解脫也。”

所以，實踐般若智，同樣要勾消對語言文字的執著，如此才能了悟諸法實相。若果以為文字所標記的事物是真實不變的存在，或以為文字本身是不變的記號，則未明事物（包括文字）的本相只是緣起而有的存在，如此便不能解脫。

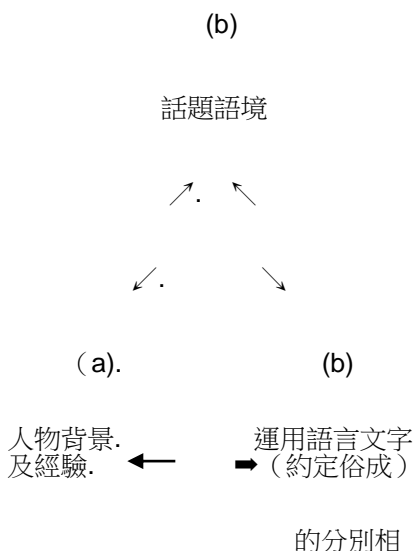
[5 Sept 8:03] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[5 Sept 8:45] [+852 6750 6666](tel:+85267506666): 感謝教授，細心解說。

[5 Sept 11:49] 黃堅強: 謝謝 Tina 的解說和引導。

下面是由大家的討論引發的小小想法，和大家分享。

[5 Sept 11:55] 黃堅強: 言語概念隨“語境”而起用變化，“語境”亦隨參與人物背景及話題引動而在變化之中。談話的人起動「語境」，「語境」起用語言文字中的分別相來言陳事物。



a., b. & c. 一直會處於變動之中，而且彼此影響，互為因果。故「語言——語境」亦服膺緣起法則，為般若智所照察。

假若鎖定了言語概念的判斷作用，如「真假」、「對錯」、「善惡」，我們便從「緣起」中跌入「二元思維」。可是一旦跌入「二元思維」，a/b/c 三項就會由原來隨緣變化而僵固下來，產生「執著」的現象。

要是「二元思維」只為緣起中人取相而言陳一時一刻的現象，這種作用，般若智不排拒，只要明白乃為一時一刻取相言事而用，用過了就回復般若觀照的狀況。但更準確地說是隨用隨照，用維摩詰居士的話便是「入不二法門」。「隨用隨照」相信也是禪宗公案的特色之一。

人的五蘊色身是空；運用的「語言文字概念」是空；人通過「語言文字概念」所指陳表達的現象（「法」）也是空。

相信《維摩詰經》的特點在於通過提出「語言—語境」本空（入於不二），將「人空」、「法空」更有機地連繫起來。

[5 Sept 11:55] 黃堅強: 多多指教

[5 Sept 12:14] 吳竹筠: 謝謝 Wong Sir 的闡釋分享

[5 Sept 12:18] [+852 6750 6666](#): 很完整的結構性分析；佩服！ □□

[5 Sept 15:48] 黃堅強: 叨了 Tina 的光。

[5 Sept 16:37] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 分享

[5 Sept 17:02] [+852 9309 3683](#): <https://youtu.be/ZboBixU2YHo>



2 個月前的訪問，前日才播出，推介大家聽聽

[6 Sept 9:58] 何曼盈博士: 2. 入不二法門

從文字的約制中超脫出來，如何可能？即是說，如何從文字、理論中超脫出來，真正進入實踐修行之門？這就是《維摩經》中著名的“入不二法門”。

a. 菩薩之“不二法門”

所謂“二”，就是分別，所指的不單只是數量上的二，而且是以理性活動進行的二分性即分別性之行為，如此就難以証入無分別性的整全的真如世界。為了解決這個問題，就要找出方法，此所謂“不二法門”。

超越語言文字的要義，不單只是為了要受語言文字作為記號的局限，更要貫通語言文字未能涉及的範疇，那就是行為實踐。在〈入不二法門品第九〉中，諸菩薩回答維摩居士“云何菩薩入不二法門”。三十一位菩薩說出各自對不二法門的見解，先說出何謂“二”，現表列如下：

生 滅	我 我所	受 不受	垢 淨	是動 是念
一相 無相	菩薩心 聲聞心	善 不善	罪 福	有漏 無漏
有為 無為	世間 出世間	生死 涅槃	盡 不盡	我 無我
明 無明	色 色空	四種異 空種異	眼 色	布施 迴向一切智
是空是無相是無作	佛 法 眾	身 身滅	身口意善	福行 罪行 不動行
從我起二	有所得相	闇 明	樂涅槃不樂世間	正道 邪道
實 不實				

[6 Sept 10:00] 何曼盈博士: 從內容上, 這些一對一對的概念, 都形成彼此間的對偶性存在, 要進入不二法門, 便要把這種對偶性打破, 諸菩薩都掌握無分別的精神。諸菩薩先提出一對一對相對反的觀念, 然後對此進行或是單一勾消; 或是對偶否定, 以此消融相對反的思維; 或是以相即圓融的境界, 目的亦是指出實相一相的道理。

[6 Sept 10:13] 吳竹筠: Grateful Tina 老師

[6 Sept 10:14] 何曼盈博士: 入不二法門很重要, 慢慢讀, 明天接續。

[6 Sept 10:15] 吳竹筠: 知道

[7 Sept 15:04] 何曼盈博士: 從內容上, 這些一對一對的概念, 都形成彼此間的對偶性存在, 要進入不二法門, 便要把這種對偶性打破, 諸菩薩都掌握無分別的精神。諸菩薩先提出一對一對相對反的觀念, 然後對此進行或是單一勾消; 或是對偶否定, 以此消融相對反的思維; 或是以相即圓融的境界, 目的亦是指出實相一相的道理。現舉三例以說明:

一、 將“生、滅”之二分性否定, 以單一勾消的方法論, 指出“法本不生, 今則無滅”:

會中有菩薩名法自在, 說言: “諸仁者, 生滅為二, 法本不生, 今則無滅, 得此無生法忍, 是為入不二法門。”

事物在緣起中的存在是沒有自性, 所以說“法本不生”, “不生”意指沒有自性的“生”的存在。既然不生, 則亦不會有滅, 所以說“今則無滅”。

[7 Sept 16:06] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[8 Sept 13:45] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 分享!

[9 Sept 16:52] [+852 9309 3683](https://www.youtube.com/watch?v=5Z4caCs3lj0): 警界前輩 崔介忱先生, 今年已經 105 歲, 口中全無假牙、視力正常、全身健康, 他分享的保健法。床上就可以完成:

<https://youtu.be/5Z4caCs3lj0>

[9 Sept 16:52] [+852 9309 3683](https://www.youtube.com/watch?v=5Z4caCs3lj0): 崔老高齡 105 非吾羨, 體魄健康才是令人佩服。

我常說:「生命長短不重要, 長壽之餘要健康和愉快」。

不妨效法其養生之道, 身心舒泰, 我帶您去旅行。 蔡百泰

[9 Sept 19:15] 何曼盈博士: 二、 將“善、不善”之二分性否定, 以對偶否定的方法論, 指出若能勾消善不善的對立, 便能“入無相際而通達”:

弗沙菩薩曰：“善、不善為二，若不起善不善，入無相際而通達者，是為人不二法門。”

沒有了對立，便能從對方的角度了解事物，而不只是從自己的價值觀來衡量別人，如此便能彼此通達無礙。

三、將“色、色空”之二分性否定，以相即的方法論，指出色與色空相即無異，所以“色即是空，非色滅空，色性自空”：

喜見菩薩曰：“色、色空為二，色即是空，非色滅空，色性自空；如是受、想、行、識，識空為二，識即是空，非識滅空，識性自空；於其中而通達者，是為人不二法門。”

事物的本性是緣起，所以不是要事物敗滅後才是空，而是“色性自空”，如此便沒有色與色空的分別。

[9 Sept 19:19] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[9 Sept 19:36] 謝淑嫻: 「入無相際而通達者」、「不生」便沒有「滅」的存在□□感恩 Tina 老師的開示

[9 Sept 21:04] 1 林張麗琮: 蔡百泰董事長

可能您貴人事忙，忘記了般若行平台只是專題分享！請不要放跟佛教沒有□系的文章，謝謝您

[9 Sept 21:27] [+852 9309 3683](tel:+85293093683): 對不起，我可能又接錯，我是知道的，絕對不是故意的。

[9 Sept 22:39] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 老師分享

我這個月是重溫維摩經。謝謝每日共享、指導，令我更能掌握經文。今日看到問疾品：

維摩詰言論：「從癡有愛，則我病生」

菩薩本來是沒有病的，縱然有病。也不上二種原因：第一、他的界內分段生死和界外粗的變易出生死已經斷了，還有細的變易生的未斷。所是「從癡有愛，則我病生」。

第二、菩薩為大悲度生，所以示現生死，有生死就有病。

謝謝指正！

[10 Sept 19:01] 何曼盈博士: b. 文殊師利之“不二法門”

進一步，文殊師利從方法論上指出入不二法門的竅門是“於一切法，無言無說，無示無識，離諸問答”：

文殊師利曰：“如我意者，於一切法，無言無說，無示無識，離諸問答，是為人不二法門。”

因為任何概念內容都是依靠語言文字來表達，語言文字是一媒介，將觀念、知識記錄和傳送，因此，從更根本的方法論著眼，便要“無言無說，無示無識”，從勾消語言文字這方面下功夫，既然語言文字已被勾消，任何概念內容也不能成立。如此便能進入不二之無分別境界。

[10 Sept 20:17] 謝淑嫻: 很高境界！感恩 Tina 老師的解說

[11 Sept 15:50] 何曼盈博士: c. 維摩居士之默然無言

文殊師利已掌握不二法門，然而他自己卻正在運用語言來表達，因此，最後能透徹把不二法門以行動實踐出來，就是維摩居士之一默：

文殊師利問維摩詰：“我等各自說已，仁者當說，何等是菩薩入不二法門？”時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰：

“善哉！善哉！乃至無有文字語言，是真入不二法門。”

維摩居士比其他眾多菩薩更能體會到如何演說一己之看法，他們都是依靠語言文字來表達，然而，語言文字是理性分別活動的產物，正與不二之無分別世界相互衝突，因此，勾消語言，消除文字，才是實踐進入無分別世界的最佳法門。因此在文殊菩薩說出“於一切法，無言無說，無示無識，離諸問答，是為入不二法門”後，維摩居士通過默然無言這種行為活動，破除分別的根源，不以語言來回答問題，由此呈現無分別的境界。

[11 Sept 16:02] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[11 Sept 18:33] 陳明志醫生: 明心: 一如 "真愛" 一個人是不須要用語言來表達, 一舉一動已表示了一切. Real love requires no words to express; yet there will still be myriad more "Love" songs composed, composing and to be composed in the future; why? Because there is NO true love! 愛是不須說!

[11 Sept 18:41] 何灤生教

授: http://m.liberalstudies.hk/blog/ls_blog.php?mode=showThread&id=3191&mother_id=862

[11 Sept 18:52] 何曼盈博士: ※ composed by Tina Ho

菩薩病者，以大悲起

Oh! Bodhisattva

Great compassion is your nature

You are returning

Sitting besides me

Caring of us

No matter you are healthy or sick

Your body draws you into life and death

You do not leave us alone

until all the sentient beings liberate and come into the end of samsara

By that time

There will be no life, no death

You will be free from all sickness

啊！菩提薩埵

大悲是你的本質

你回來了

安坐在我旁

照料著我們

無論你是健康還是抱恙

你的身軀帶你進入生死

你不捨離我們

直到一切眾生得到解脫，輪迴終結

到時候

不生，不滅

你遠離病痛

得到自由

[11 Sept 18:54] 陳明志醫生: 明心: 不要這 "爰"; 無心的 "爰"!

[11 Sept 19:00] 李玉權: composed 得好!!

[11 Sept 20:19] 謝淑嫻: 感恩 Tina 老師的分析

[12 Sept 01:24] 1 林張雨琮: 感恩 Tina 用心分享, 天生一對才子佳人

[12 Sept 12:27] 何曼盈博士: 二、圓滿的修行: 從個人到眾生

2. 戒定慧等修持功夫

從無分別的般若智慧上的實踐, 有不著文字之默然無言, 般若智慧得到開啟, 進入實踐之門; 而行為上的修持, 進一步有賴怎麼樣的法門, 而令眾生堅定不移地向成佛之路邁進? 《維摩經》作為般若系列的經典, 對於修持的態度是如何? 是採取勾消相離的態度? 還是積極支持的態度? 修持涉及對身心的鍛練, 維摩居士如何了解身心? 如何改變現有的身心狀態, 而達至佛菩薩的境界? 其實這就是回答眾生如何開拓心靈空間的問題。

1. 維摩居士對身心的了解: 肉身的無定性、無定相

維摩居士對身心的了解: “是身無常、無強、無力、無堅”:

“諸仁者, 是身無常, 無強無力無堅, 速朽之法, 不可信也。為苦為惱, 眾病所集。”

顯示經驗界肉身的無定性、無定相, 肉身代表變幻之生命, 眾生在世間之生命是變幻無常, 隨緣生滅, 亦是苦惱之源。

[12 Sept 12:30] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

說得好!

[13 Sept 17:31] 何曼盈博士: 現表列如下:

明智者所不怙	如聚沫, 不可撮摩	如泡, 不得久立	如炎, 從渴愛生
如芭蕉, 中無有堅	如幻, 從顛倒起	如夢, 為虛妄見	如影, 從業緣現
如響, 屬諸因緣	如浮雲, 須臾變滅	如電, 念念不住	無主, 為如地
無我, 為如火	無壽, 為如風	無人, 為如水	身不實, 四大為家
為空, 離我我所	無知, 如草木瓦礫	無作, 風力所轉	身不淨, 穢惡充滿
身為虛偽, 雖假以澡浴 衣食, 必歸磨滅	為災, 百一病惱,	如丘井, 為老所逼	無定, 為要當死
如毒蛇	如怨賊	如空聚	陰界諸入所共合成

[13 Sept 17:31] 何曼盈博士: 從上得見, 《維摩經》是從“體法空”的立場上見眾生生命的本質: 原始佛教以五蘊來分析生命的無常性, 般若空宗則從“體法空”, 即從本性上之無自性來說明生命的虛幻, 故此言此身“如聚沫”、

“如泡”、“如炎”、“如幻”、“如夢”、“如影”、“如響”、“如浮雲”、“如電”等，此正與《金剛經》的精神相契：

“一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。”

相對之下，法身即佛身，則具有真實性、清淨性。維摩居士指出眾生“當樂佛身”，而厭眾生身：

“諸仁者，此可患厭，當樂佛身。所以者何？佛身者，即法身也。”

超越變幻的束縛，進入真實清淨的生命。此是生命體之自我轉化與改造，因為成佛不是另一個主體，而是在同一個主體之生命中呈現不同的生命境界，因此是轉化，而不是脫離現實去找另一個主體來成佛。

[13 Sept 17:34] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[13 Sept 18:03] [+852 6338 6499](tel:+85263386499): 感恩 TinaTINA

[14 Sept 18:38] 何曼盈博士: 2. 眾生的修持：實踐心靈空間的開拓

眾生一方面以自我色身出發，所建立的只是一個受制於時空下的經驗主體，若從“有我之路”走出來，就是由“自我”走向“他我”，橫向的擴充，讓自我的生命走向他人的生命、容納他人，這是橫向的開拓；另一方面眾生對自身的生命作縱向的提昇，實踐個人的修持以至實踐佛菩薩的境界，這是從有限的生命提昇至無限的生命境界。

因此在實踐修行方面，《維摩經》亦主張從正面的修持來下功夫，要獲得佛身，便要以種種修持來貫通，這一點是一般研究《維摩經》的學者很少提及。其中包括注重個人的努力實踐：

“從戒、定、慧、解脫、解脫知見生，……從布施、持戒、忍辱、柔和、勤行、精進、禪定、解脫、三昧、多聞、智慧諸波羅蜜生；……從三十七道品生，從止觀生，……從斷一切不善法、集一切善法生，……從不放逸生”；

亦注重獲得圓滿的生命境界：“從六通生，從三明生，……從十力、四無所畏、十八不共法生，……從真實生，……從如是無量清淨法生”；

更注重與眾生關係上作出種種實踐：

“從無量功德智慧生，……從慈、悲、喜、捨生，……從方便生”。

[14 Sept 20:16] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 精彩分享，

我每一品都很喜歡，感恩！

我喜歡的一段和大家分享：

文殊請教維摩居士，不知道怎麼觀眾生才可以成就眾生？

維摩詰：譬如幻師所見幻人，菩薩觀眾生為若此。如智者見水中月，如鏡中見其面像，如熱時燄，如呼聲響，如空中雲，如水聚沫，如水上泡。

文殊問：

「菩薩云何觀於眾生」？

淨明以「空」「無相」「無作」三解脫觀作答。現在先教以觀眾生相，雖然有相，是幻有不實的，即是觀眾生空而得空解脫。幻師是比方菩薩，幻人是比方眾生，幻師雖然用幻術變現幻人有種種相貌動作，但他知道幻人是虛幻不

實的，菩薩雖見眾生有生死輪迴，但知道這是眾生的業報妄身，也和幻人一般是幻不實的。譬如有智慧的人，看見水中的月亮，鏡裏的面影熱時的氣氤，呼聲的應響，空中的浮雲，水上的泡沫等等，都是不實的一樣，所以說雖然是有，却空幻不實的。

[14 Sept 20:26] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[15 Sept 13:05] 何曼盈博士: 由此可見，成佛並不只是個人的事情，而是要結合普渡眾生才能完成。《維摩經》本著大乘佛教大悲心的精神，以“自利利他”的原則來開展實踐修行的綱目。

對於修持功夫，《維摩經》的立場是正面的，一方面從自利的角度來看，指出眾生可以透過自我努力實踐以獲得圓滿的生命境界，然後從“自利”走向“利他”，橫向的擴充，與眾生扣上關係；另一方面，菩薩以“八法”作為對自身的要求，又以“十事善法”，完成普渡眾生的悲願。下表顯示了眾生實踐“自利利他”的修持功夫：

1. 自我努力實踐	2. 獲得圓滿的生命境界	3. 與眾生扣上關係
從戒定慧解脫，解脫知見生	從六通生	從無量功德智慧生
從布施持戒忍辱柔和勤行精進禪定解脫三昧多聞智慧諸波羅蜜生	從三明生	從慈悲喜捨生
從三十七道品生	從十力四無所畏十八不共法生	從方便生
從止觀生	從真實生	
從斷一切不善法集一切善法生	從如是無量清淨法生	
從不放逸生		

[15 Sept 13:06] 何曼盈博士: 正如在〈香積佛品第十〉中載，從香積如來處所得的香飯，由於是“無盡戒定智慧解脫，解脫知見功德具足者，所食之餘”，所以“終不可盡”，可見對戒定慧等修持功夫的肯定：

化菩薩曰：“……四海有竭，此飯無盡。使一切人食，揣若須彌，乃至一劫，猶不能盡。所以者何？無盡戒、定、智慧、解脫、解脫知見功德具足者所食之餘，終不可盡。”

[15 Sept 13:10] 吳竹筠: Grateful Tina 老師

[17 Sept 10:52] 何曼盈博士: 3. 菩薩的修持：“八法”與“十事善法”

至於菩薩之修行，若能“成就八法”，則能“於此世界行無瘡疣，生于淨土”，而此“八法”則是菩薩對自身的要求，從律己以嚴為修持的方向，現將“八法”作現代詮釋，並表列如下：

八法	《維摩經》	現代語譯	現代詮釋
一	饒益眾生而不望報	施與眾生恩惠而不望有任何回報	無私付出
二	代一切眾生受諸苦惱，所作功德盡以施之	代替所有眾生接受不同苦難，並已作出所有的功德完全回饋給社會	自我犧牲
三	等心眾生，謙下無礙	以平等心面對眾生而謙虛無妨礙	謙讓心
四	於諸菩薩，視之如佛	對於其他所有菩薩都視之如佛陀	尊敬心
五	所未聞經，聞之不疑	對未曾聽聞的佛經，當一有機會聽聞亦不會產生疑心	信心
六	不與聲聞而相違背	不會與聲聞乘互相違背乖離	和平心
七	不嫉彼供，不高己利，而於其中調伏其心	不妒忌別人供奉豐厚，亦不抬高自己的成就，在此中需調伏自己的心念	平等心
八	常省己過，不訟彼短；恒以一心求諸功德	常常反省自己的過失，不去訴訟別人的過錯，常常以一心求做各種功德	寬恕心

[17 Sept 10:56] 吳竹筠: Grateful Tina 老師

[17 Sept 11:00] 1 林張麗琮: 早安！感恩 Tina 分享

[18 Sept 18:04] 1 林張麗琮: Cindy

歡迎您分享般若行平台！今期由何曼盈博士「維摩詰經」指導分享，日期由 8 月 1 日至 9 月 30 日，為期 60 天，祝您愉快分享維摩詰經，感恩參與。

晚安！

[19 Sept 21:46] [+852 9770 2818](tel:+85297702818): 一个市委书记含泪推荐这篇短文，连人民日报都分享了！

[2017-04-19](#) 政商阅读

河北省秦皇岛市委书记孟祥伟近日推荐：昨晚在群里看到《山果》一文，我看了两遍还是难以忘怀释手，真是感动人。太值得一读，中国还有太贫穷真善良的人！善良得叫人落泪无言。

这是一篇什么样的文章，让一个市委书记为之动容？随后，人民日报微信也转载了该文，让我们一起来看一看。

山果

作者：黄兴蓉

来源：人民日报、人民论坛网

我常抱怨日子过得不称心。我知道这么想没有什么可指责之处，人朝高处走，水往低处流嘛。但是怎么算过得好？应该和谁比？我不能说不模糊。前些日子我出了一趟远门，对这个问题好像有了一点感悟。

我从北京出发到云南元谋县，进入川滇边界，车窗外目之所及都是荒山野岭。火车在沙窝站只停两分钟，窗外一群约十二三岁破衣烂衫的男孩和女孩，都背着背篓拼命朝车上挤，身上那巨大的背篓妨碍着他们。

我所在的车厢里挤上来一个女孩，很瘦，背篓里是满满一篓核桃。她好不容易地把背篓放下来，然后满巴掌擦着脸

上的汗水，把散乱的头发抹到后面，露出俊俏的脸蛋儿，却带着菜色。半袖的土布小褂前后都是补丁，破裤子裤脚一长一短，也满是补丁，显然是山里的一个穷苦女娃。

车上人很多，女孩不好意思挤着我，一只手扶住椅背，努力支开自己的身子。我想让她坐下，但三个人的座位再挤上一个人是不可能的，我便使劲让让身子，想让她站得舒服些，帮她拉了拉背篓，以免影响人们过路。她向我表露着感激的笑容，打开背篓的盖，一把一把抓起核桃朝我的口袋里装，我使劲拒绝，可是没用，她很执拗。

慢慢地小姑娘对我已不太拘束了。从她那很难懂的话里我终于听明白，小姑娘十四五了，家离刚才的沙窝站还有几十里，家里的核桃树收了很多核桃，但汽车进不了山，要卖就得背到很远的地方，现在妈妈病着，要钱治病，爸爸才叫她出来卖核桃。她是半夜起身，一直走到天黑才赶到这里的，在一个山洞里住了一夜，天不亮就背起篓子走，才赶上了这趟车。卖完核桃赶回来还要走一天一夜才能回到家。

“出这么远门你不害怕吗？”我问。

“我有伴儿，一上车都挤散了，下车就见到了。”她很有信心地说。

“走出这么远卖一筐核桃能赚多少钱？”

“刨除来回车票钱，能剩下十五六块吧。”小姑娘微微一笑，显然这个数字给她以鼓舞。

“还不够路上吃顿饭的呢！”我身边一位乘客插话说。

小姑娘马上说：“我们带的有干粮。”

那位乘客真有点多话，“你带的什么干粮？”

“我已经吃过一次了，还有一包在核桃底下，爸爸要我卖完核桃再吃那些。”

“你带的什么干粮？”那位乘客追问。

“红薯面饼子。”

周围的旅客闻之一时凄然。

就在这时，车厢广播要晚点半小时，火车停在了半道中间。我赶忙利用这个机会，对车厢里的旅客说：“这个女孩带来的山核桃挺好吃的，希望大家都能买一点。”

有人问：“多少钱一斤？”

女孩说：“阿妈告诉我，十个核桃卖两角五分钱，不能再少了。”

我跟着说：“真够便宜的，我们那里卖八块钱一斤呢。”

旅客纷纷来买了，我帮着小姑娘数着核桃，她收钱。那种核桃是薄皮核桃，把两个攥在手里一挤就破了，生着吃也很香。一会儿，那一篓核桃就卖去了多半篓。那女孩儿仔细地把收到的零碎钱打理好，一脸的欣喜。

很快到了站，姑娘要下车了，我帮她把背篓背在肩上。然后取出一套红豆色的衣裤，放进她的背篓。对她说：“这是我买来要送我侄女的衣服，送你一套，回家穿。”

她高兴地侧身看那身衣服，笑容中对我表示着谢意。此时一直在旁边玩扑克的4个农民工也急忙站起来，一人捏着五十元钱，远远伸着手把钱塞给小姑娘：“小妹妹，我们因为实在带不了，没法买你的核桃，这点钱拿回去给你妈妈买点药。”姑娘哭了，她很着急自己不会表达心里的感谢，脸憋得通红。

小姑娘在拥挤中下车了，却没有走，转回来站到高高的车窗跟前对那几位给她钱的农民工大声喊着：“大爷！大爷们！”感激的泪水纷挂在小脸上，不知道说什么好。那几位农民工都很年轻，大爷这称呼显然是不合适的。她又走到我的车窗前喊：“阿婆啊，你送我的衣服我先不穿，我要留着嫁人时穿，阿婆……”声音是哽咽的。“阿婆，我叫山果，山——果——”……

灿烂阳光下的这个车站很快移出了我们的视线。我心里久久回荡着这名字：山果！眼里也有泪水流出来。车上一阵混乱之后又平静了，车窗外那一簇簇漫山遍野的野百合，静静地从灌木丛中探出素白的倩影倏尔而过，连同那个小小的沙窝站，那个瘦弱的面容姣好的山果姑娘，那些衣衫不整的农民工，那份心灵深处的慈爱消隐在莽莽群山中……

目前，这篇文章在人民日报微信中获得一万多个点 ZAN，大家都被孩子的善良和纯真感动了：

久久不能平静的心情，让我连发了几个群。

如果您也被感动

别忘了传给更多人

[19 Sept 22:01] 何曼盈博士: 菩薩修持方法繼有“十事善法”，即是十種行善的方法，這十種行善之法，不單只是有益於己，而且有利於人，達到普渡眾生的目的：

“此娑婆世界，有十事善法，諸餘淨土之所無有。何等為十？以布施，攝貧窮；以淨戒，攝毀禁；以忍辱，攝瞋恚；以精進，攝懈怠；以禪定，攝亂意；以智慧，攝愚癡；說除難法，度八難者；以大乘法，度樂小乘者；以諸善根，濟無德者；常以四攝，成就眾生。是為十。”

現將“十事善法”表列如下，並加入現代詮釋：

五	以禪定攝亂意	以高度精神集中的禪定來安定思緒紛亂者	收攝心神
六	以智慧攝愚癡	以般若智慧來啟發愚昧者	智慧啟發
七	說除難法度八難者	說明解除苦難的法門來救渡正陷於八難者	解除苦難
八	以大乘法度樂小乘者	以大乘普渡之精神來救渡只樂於自我解脫者	提昇小乘
九	以諸善根濟無德者	以種種善根來救濟沒有德行者	救濟無德
十	常以四攝成就眾生	以四攝（布施、愛語、利行、同事）來成就一切眾生	成全眾生

[19 Sept 22:03] 吳竹筠:

Grateful Tina 老師

十事善法	《維摩經》	現代語譯	現代詮釋
一	以布施攝貧窮	以自己的擁有來布施給貧困者	施與貧困
二	以淨戒攝毀禁	以清淨的戒律訓導犯法者	訓導改過
三	以忍辱攝瞋恚	以堅忍受辱的情操來化解瞋恚者	化除戾氣
四	以精進攝懈怠	以努力不懈的精神推動怠惰者	推動怠惰

[19 Sept 22:55] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 老師分享十事善法。

妳分享十事善法，我湊熱鬧分享十惡法：「比丘」、是梵語，譯有乞士、破惡、怖魔三義。一面乞法食以資養法身慧命，一面又要乞飯食以資養色身生命。出家首先不做十惡法，即身不殺、不盜、不淫；口不忘言、不綺語、不惡口；意不貪、不瞋、不痴。破此十惡，廣行十善，故名破惡。

[20 Sept 18:00] 何曼盈博士: 三、法身與菩提

在因地實踐了智慧與修行外，便可頓入果地，眾生依據真理而完成智慧與實踐之修行，由因地頓入果地而成佛，以法為身、體法為佛，佛就是悟理之體，佛的圓滿涅槃境界就是法身，此法身就是涅槃成佛。

般若系列的經典，一般以注重勾消執著，掃蕩形相為主，正如《維摩經》的“從無住本立一切法”和“默然無言入不二法門”。那麼，對於法身、菩提覺性及有關於果地而獲得的圓滿境界，《維摩經》有否加以說明？以下是本文特以一專題，對圓滿的主體生命作出分析，探討在《維摩經》中，有關“法身、菩提覺性、道場、法樂和法施”的內涵，此項乃一般研究《維摩經》的學者所忽略。

一個圓滿的主體生命在實踐上與眾生的關聯：“自利”是指由下而上，次第提昇的過程：修行者依據修行之道場，努力地向著成佛之路提昇個人的生命境界，讓菩提覺性最終得到全面的開展，從主體上言就是成佛，就是法身。“利他”是再次由上而下而重返眾生界，將法樂、法施與眾生分享，理想的佛菩薩與現實的眾生生命不捨不離，將最圓

滿的生命與未圓滿的眾生生命相貫通。

上述已經將法身與菩提的哲學意義作出了詮釋，顯示了“自利利他”精神的實現，現進一步根據《維摩經》的經文，引証說明。

[21 Sept 22:24] 何曼盈博士: 1. 如來身即法身

甚麼是法身？生命圓滿者獲得稱為佛、如來、法身，即已到達圓滿的境界，因此不再落入世間法，不再受世間諸法之束縛。因此維摩居士再三告訴佛弟子阿難，如來之身即圓滿之法身，而非充滿欲念之身，其境界已超越三界，為無漏無煩惱之身，故此不再有身疾或煩惱：

“諸如來身，即是法身，非思欲身。佛為世尊，過於三界。佛身無漏，諸漏已盡。佛身無為，不墮諸數。如此之身，當有何疾？當有何惱？”

所以維摩居士說“如來身者，金剛之體，諸惡已斷，眾善普會”，因此不要譏謗如來；即使轉輪聖王雖有少德亦尚且無病，何況是如來有無量福德呢！

維摩詰言：“……如來身者，金剛之體，諸惡已斷，眾善普會，當有何疾？當有何惱？默往，阿難！勿謗如來，莫使異人聞此羸言，無令大威德諸天及他方淨土諸來菩薩得聞斯語。阿難，轉輪聖王，以少福故，尚得無病，豈況如來無量福會，普勝者哉！”

否則，以不圓滿的境界，如何能救渡眾生？如何稱得上是如來法身？即使有疾之相，只是方便之門，為了救渡眾生而已：

阿難白佛言：“世尊，我不堪任詣彼問疾。所以者何？憶念昔時，世尊身小有疾，當用牛乳，我即持鉢，詣大婆羅門家門下立。”

[21 Sept 23:22] 1 林張麗琼: 謝謝 Tina 分享，剛今天讀到：

妙生菩薩:無生而生，生而無生，雖度盡眾生而實無眾生可度，故名妙生。

華嚴菩薩：以萬行因華，莊嚴法報二身，故名華嚴。

[22 Sept 23:08] 何曼盈博士: * composed by Tina Ho

No invitation

In the palace of dharma

Goddesses are planting

Flowers, grass

And feeding animals

Deers, squirrels, bunnies and so on

No goddesses is invited to be here

No goddesses is requesting to be here

They belong to the palace of dharma

No start

No end

沒有邀請

佛法的殿堂

天女種植

鮮花、香草

還有飼養動物

小鹿，松鼠，小兔

沒有天女被邀請來到這裡

沒有天女神要求要到這裡

她們本屬佛法的殿堂

沒有開始

沒有結束

[22 Sept 23:22] 何曼盈博士: 2. 菩提覺性

佛陀就是覺者，所成就的就是菩提覺性。甚麼是菩提覺性？是如何獲得？菩提覺性與無分別之般若智慧有何關係？

維摩居士在〈菩薩品第四〉指出“菩提者，不可以身得，不可以心得”：

“彌勒，當令此諸天子，捨於分別菩提之見。所以者何？菩提者，不可以身得，不可以心得。”

最重要是“捨於分別菩提之見”，既然是圓滿的覺悟，便不應再有分別之見，因此若要得到菩提覺性，基本上是要發揮般若無分別之智慧，所謂般若佛母，正如維摩居士回答彌勒菩薩時指出有以下二十五項菩提，都是與般若智慧相貫通，以“不二法”斷除各種執著：

寂滅是菩提	滅諸相故	不觀是菩提	離諸緣故	不行是菩提	無憶念故
斷是菩提	捨諸見故	離是菩提	離諸妄想故	障是菩提	障諸願故
不入是菩提	無貪著故	順是菩提	順於如故	住是菩提	住法性故
至是菩提	至實際故	不二是菩提	離意法故	等是菩提	等虛空故
無為是菩提	無生住滅故	知是菩提	了眾生心行故	不會是菩提	諸入不會故
不合是菩提	離煩惱習故	無處是菩提	無形色故	假名是菩提	名字空故
如化是菩提	無取捨故	無亂是菩提	常自靜故	善寂是菩提	性清淨故

無取是菩提	離攀緣故	無異是菩提	諸法等故	無比是菩提	無可喻故
微妙是菩提	諸法難知故				

[22 Sept 23:24] 吳竹筠: Grateful Tina 老師

- [22 Sept 23:26] 1 林張麗琮: 謝謝 Tina 分享
- [23 Sept 07:59] 1 吳兆燦: Excellent poem. Patrick.
- [23 Sept 08:19] [+852 6338 6499](tel:+85263386499): 謝謝 Tian 指遵
- [23 Sept 09:37] [+852 9423 9807](tel:+85294239807): 多謝 Tina 之分享。
- [24 Sept 01:04] 何曼盈博士: 3. 道場

佛陀得道所處之地方，是客觀外在的一個空間，還是更需深入探討？維摩居士回應光嚴童子便正面地指出成佛之地，是從修道者的修持中為基地，而不是離開修持者而存在的另一個空間，所以他通過心、六度、四無量、其他善法和緣生法則，列出三十二種鍛鍊修持的項目，目的指出眾生成佛是依靠一己之力，而不是外力，現表列如下：

心	四無量	其他善法	其他緣生法則
直心 是道場	慈 是道場	神通 是道場	四諦 是道場
發行 是道場	悲 是道場	解脫 是道場	緣起 是道場
深心 是道場	喜 是道場	方便 是道場	諸煩惱 是道場
菩提心 是道場	捨 是道場	四攝 是道場	三界 是道場
		多聞 是道場	眾生 是道場
六度波羅蜜		伏心 是道場	一切法 是道場
布施 是道場		三十七品 是道場	
持戒 是道場		降魔 是道場	
忍辱 是道場		師子吼 是道場	
精進 是道場		力無畏不共法 是道場	
禪定 是道場		一念知一切法 是道場	
智慧 是道場		三明 是道場	

[24 Sept 01:06] 何曼盈博士: 其中以心作為道場，包括：直心、發行、深心、菩提心；以六度波羅蜜作為道場，包括：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧；以四無量作為道場，包括：慈、悲、喜、捨；以其他善法作為道場，包括：神通、解脫、方便、四攝、多聞、伏心、三十七品、降魔、師子吼、力無畏不共法；以其他緣生法則作為道場，包括：四諦、緣起、諸煩惱、三界、眾生、一切法。

[24 Sept 10:03] 1 林張麗琮: 早上好！感恩天天分享，太喜歡妳的比對，受益，謝謝！

[26 Sept 11:10] 何曼盈博士: 4. 法樂

了悟佛法，當然會有喜樂，而這種喜樂卻不同於眾生由欲望而發出來的快樂，而是來自於眾生萌發了求道之心，此謂之“法樂”：

“汝等已發道意，有法樂可以自娛，不應復樂五欲樂也。”

持世菩薩覆述維摩居士告訴天女之問時，維摩居士便對“法樂”有三十種正面的描述，現表列如下：

樂 常信佛	樂 欲聽法	樂 供養眾	樂 離五欲
樂 觀五陰如怨賊	樂 觀四大如毒蛇	樂 觀內人如空聚	樂 隨護道意
樂 饒益眾生	樂 敬養師	樂 廣行施	樂 堅持戒
樂 忍辱柔和	樂 勤集善根	樂 禪定不亂	樂 離垢明慧
樂 廣菩提心	樂 降伏眾魔	樂 斷諸煩惱	樂 淨佛國土
樂 成就相好故修諸功德	樂 嚴道場	樂 聞深法不畏	樂 三脫門不樂非時
樂 近同學	樂 於非同學中心無恚礙	樂 將護惡知識	樂 親近善知識
樂 心喜清淨	樂 修無量道品之法		

[26 Sept 11:15] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[27 Sept 21:59] 何曼盈博士: 5. 法施

得到開悟、得到菩提覺性、得到法樂，便需要回饋眾生，因此而有“法施”，此比財施更為難得：時維摩詰來入會中，謂我言：“長者子，夫大施會不當如汝所設，當為法施之會，何用是財施會為？”因此維摩居士回答善德菩薩“法施會”之內容為：

以菩提	起於慈心	以救眾生	起大悲心	以持正法	起於喜心
以攝智慧	行於捨心	以攝慳貪	起檀波羅蜜	以化犯戒	起尸羅波羅蜜
以無我法	起羸提波羅蜜	以離身心相	起毘梨耶波羅蜜	以菩提相	起禪波羅蜜
以一切智	起般若波羅蜜	教化眾生而	起於空	不捨有為法而	起無相
示現受生	而起無作	護持正法	起方便力	以度眾生	起四攝法
以敬事一切	起除慢法	於身命財	起三堅法	於六念中	起思念法
於六和敬	起質直心	正行善法	起於淨命	心淨歡喜	起近賢聖
不憎惡人	起調伏心	以出家法	起於深心	以如說行	起於多聞
以無諍法	起空閑處	趣向佛慧	起於宴坐	解眾生縛	起修行地
以具相好及淨佛土	起福德業	知一切眾生心念如應說法	起於智業	知一切法不取	
斷一切煩惱一切障礙		以得一切智慧一切善法		不捨入一相門	起於慧業
一切不善法	起一切善業		起於一切助佛道法		

[27 Sept 22:10] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。



四、 如來淨土觀：佛土與淨土

在處理主體之佛身問題後，佛淨土又如何了解？《維摩經》指出「心淨則佛土淨」，然而佛土世界之清淨無染是如何了解？如何清淨？

果地中成佛，除了有法身外，還有依身，這就是佛土，是佛身依據的地方，眾生成佛後自有其所處的界域，即佛之淨土世界。就是如來淨土，如來即佛，如

53

第一章 維摩經之思想特色

來淨土即佛土¹²⁰，《維摩經》中所指的妙喜佛土就是維摩居士的淨土世界：

「是時佛告舍利弗：『有國名妙喜，佛號無動，是維摩詰於彼國沒，而來生此。』」¹²¹

陳嘉環女士引述木村泰賢的分析，將佛淨土分為「觀照淨土」、「他方淨土」和「將來此土」三種。《維摩經》之「心淨則佛土淨」便屬於第一類別，強調「如審美主體般的欲靜觀之心靈修養」¹²²。至於阿[門]@((人(人*人)))佛之淨土屬第二類別；彌勒淨土之莊嚴樂土屬於第三類別。同時，她亦補充《維摩經》之淨土亦具有濃厚的阿[門]@((人(人*人)))佛淨土的色彩¹²³。即是說，《維摩經》之淨土除了是受主體心靈之清淨而得以呈現外，亦具有成為眾生嚮往之他方極樂淨土。

陳慧劍先生亦有近似的觀點，他指出《維摩經》略早出於《阿彌陀》等淨土經文，因此最初的「淨土觀念」不一定起於「西方淨土」，也許是「阿[門]@((人(人*人)))佛」的「妙喜世界」¹²⁴。他亦指出《維摩經》中載有有關阿彌陀佛之西方極樂淨土（見〈觀眾生品第七〉）；香積佛之莊嚴國土（見〈香積佛品第十〉）；和阿[門]@((人(人*人)))佛之東方妙喜淨土（見〈阿[門]@((人(人*人)))佛品第十二〉），可見《維摩經》有它的互融與互補關係，不因「闡述空性勝義」而排斥屬於「有相」的淨土思想¹²⁵。

我認為上述兩位學者的見解，雖然有部份是切合《維摩經》的意思，但這並未完全表達了《維摩經》的宗旨：既然維摩居士身處極樂之淨土世界，他為何又出現於充滿煩惱的娑婆世界？

本章節首先探討維摩居士的淨土世界的特色，然後剖析維摩居士如何處理成佛目標與眾生的關係，以及菩薩淨土的真正意義。

1. 妙喜佛土

到底妙喜淨土是如何清淨？在〈阿[門]@((人(人*人)))佛品第十二〉記載維摩居士應佛陀及大眾的要求，便起心念將妙喜國、無動如來，及該淨土之各菩薩聲聞等，一併請來，經文如下：

「吾當不起于座，接妙喜國，鐵圍山川、溪谷江河、大海泉源、須彌諸山，及日月星宿、天龍、鬼神、梵天等宮，并諸菩薩、聲聞之眾、城邑、聚落、男女

¹²⁰ 有關東方不同的宗教與哲學派別，對「淨土」作出不同的說明，可參考李杜著〈宗教的淨土與哲學的淨土〉，《人間淨土與現代社會—第三屆中華國際佛學會論文集》，頁 59-94。

¹²¹ No. 475 《維摩詰所說經》見〈阿[門]@((人(人*人)))佛品第十二〉(卷 3) T14, p0555b

¹²² 參閱陳嘉環著《維摩斗室空間美感之研究》，頁 105。

¹²³ 同上，頁 106。

¹²⁴ 參閱陳慧劍著《維摩詰經今譯》，頁 448。

¹²⁵ 同上。

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。



第一章 維摩經之思想特色

大小，乃至無動如來，及菩提樹、諸妙蓮華，能於十方作佛事者。三道寶階，從閻浮提至忉利天。以此寶階，諸天來下，悉為禮敬無動如來，聽受經法；閻浮提人，亦登其階，上昇忉利，見彼諸天。妙喜世界，成就如是無量功德。”¹²⁵

維摩居士並作神通力：“上至阿迦膩吒天，下至水際，以右手斷取，如陶家輪，入此世界，猶持華鬘，示一切眾。作是念已，入於三昧，現神通力，以其右手，斷取妙喜世界，置於此土”¹²⁷，將妙喜世界與無動如來帶到娑婆世界。釋迦牟尼佛亦指出“汝等且觀妙喜世界、無動如來，其國嚴飾……若菩薩欲得如是清淨佛土，當學無動如來所行之道”¹²⁸。

由上述兩節經文，可見妙喜世界之清淨莊嚴，並得到釋迦牟尼佛之引証，指引菩薩，當學無動如來所行之道，由此便能得清淨佛土。

2. 人間淨土：成佛目標與眾生的關係

如此清淨莊嚴的佛土，為何維摩居士要離開而來到充滿煩惱的娑婆世界？維摩居士以日光與冥合作為比喻，指出日光能夠去除幽冥，他的到來為的亦是**去除眾生的煩惱愚昧**，所以他說“雖生不淨佛土，為化眾生故，不與愚闇而共合也，但滅眾生煩惱闇耳”¹²⁹。

如來淨土是眾生成佛後安頓之場所，至於如何從菩薩階位得以到達成佛的境界？《維摩經·佛國品第一》便已提綱揭領地把菩薩成佛的條件展示出來：“眾生之類，是菩薩佛土”¹³⁰菩薩以普渡眾生為目標，可見其生命是緊隨著眾生的生命而活動，完成化渡、調伏、選取適合的國度給眾生，菩薩然後才能到達圓滿的生命境界，所謂佛土、淨土、佛界、法界。因此，**成就圓滿的生命，不是勾消掃蕩一切，空掉一切，掛空而能到達，而是扣著饒益眾生、成就眾生才可以到達。**因此，菩薩便需要作如下的方法，才能得到清淨的佛土¹³¹，現表列如下：

	原文	現代語譯
1.	隨所化眾生，而取佛土	隨所要教化的眾生，而取菩薩淨土
2.	隨所調伏眾生，而取佛土	順所要調教攝服的眾生，而取菩薩淨土

¹²⁵ No. 475 《維摩詰所說經》見〈阿[門]@((人(人*人))佛品第十二)〉(卷3) T14, p0555b

¹²⁷ 同上，p0555c

¹²⁸ 同上。

¹²⁹ 同上。

¹³⁰ No. 475 《維摩詰所說經》〈佛國品第一〉(卷1) T14, p0538a

¹³¹ “菩薩隨所化眾生，而取佛土；隨所調伏眾生，而取佛土；隨諸眾生，應以何國人佛智慧，而取佛土；隨諸眾生，應以何國起菩薩根，而取佛土。所以者何？菩薩取於淨國，皆為饒益諸眾生故。” 同上。

第一章 維摩經之思想特色

3.	隨諸眾生應以何國入佛智慧，而取佛土	順應著那些希望知道“應以怎樣的修行得以進入佛智慧”的眾生，而取菩薩淨土
4.	隨諸眾生，應以何國起菩薩根，而取佛土	順應著那些希望知道“應以怎樣的學習，便能生起菩薩根器”的眾生，而取菩薩淨土

就是指出菩薩要隨所要教化的眾生；順所要調教攝服的眾生；順應著那些希望知道“應以怎樣的修行得以進入佛智慧”的眾生；以及順應著那些希望知道“應以

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。



是「隨心所欲而修持淨土」的眾生，以及順應那些世間相「隨心所欲」的學習，便能生起菩薩根器”的眾生，而取菩薩淨土。菩薩如上述四項才能到達佛土，其中關鍵，都是為了饒益眾生。在順應眾生的過程中，不同的眾生便得到菩薩的救渡，因此而有機會得聞佛法，走上他們覺悟的道路。如此，菩薩才真正進入佛土，而非掛空地談空，所以維摩居士舉例說明：

“譬如有人，欲於空地，造立宮室，隨意無礙。若於虛空，終不能成。菩薩如是，為成就眾生故，願取佛國；願取佛國者，非於空也。”¹³²

因為佛土並非只為了一個眾生而存在，而是每一個眾生最後都能成佛，安頓於清淨的佛土中。所以，菩薩成佛不是進入虛空孤獨的世界，相反來說，更是要進入世間，讓眾生受益，讓眾生成佛，才算是菩薩精神，才說得上是菩薩佛土。

由此可見，維摩居士之淨土觀是與眾生界相即不離，故此我同意楊曾文之見解，他認為〈弟子品〉的“不斷煩惱而入涅槃”以及〈不二法門品〉的垢與淨、世間與出世間、生死與涅槃等，都有“淨土與現實人間相即不二的意義”¹³³。此與賴永海指出之“亦出世，亦入世”，以及“入世出世而不二”的說法相一致¹³⁴。

3. 菩薩淨土：菩薩特質的展現

菩薩順應眾生的根器而施以教化，同樣地，眾生亦感應菩薩的特質而跟隨。在〈佛國品第一〉中，佛陀回應寶積的對答中指出，菩薩努力不懈之修持，是菩薩佛土的全然展現，亦是眾生得到饒益之場所。例如“當知直心，是菩薩淨土，菩薩成佛時，不謫眾生來生其國”¹³⁵；真誠正直是由菩薩個體堅持的特質，然後加以擴充展現而成為淨土的特質，不施以諂媚的眾生亦感應到，而跟隨到這淨土。

再如下表所顯示菩薩特質的展現與眾生的關係，現表列如下：

¹³² 同上。
¹³³ 參閱楊曾文之〈人間淨土思想與不二法門〉，頁3。
¹³⁴ 參考賴永海著《維摩詰經》，頁279-282。
¹³⁵ No. 475 《維摩詰所說經》〈佛國品第一〉（卷1）T14, p0538b

第一章 維摩經之思想特色

菩薩特質	眾生之感應	菩薩特質	眾生之感應
直心	不謫眾生	深心	具足功德眾生
菩提心	大乘眾生	布施	一切能捨眾生
持戒	十善道滿願眾生	忍辱	三十二相莊嚴眾生
精進	勤修一切功德眾生	禪定	攝心不亂眾生
智慧	正定眾生	四無量心	成就慈悲喜捨眾生
四攝法	解脫所攝眾生	方便	於一切法方便無礙眾生
三十七道品	念處正勤神足根力覺道眾生	迴向心	得一切具足功德國土
說除八難	國土無有三惡八難	自守戒行，不譏彼闕	國土無有犯禁之名
十善	命中不夭，大富梵行，所言誠諦，常以軟語，眷屬不離，善和淨訟，言必饒益，不嫉不患，正見眾生		

綜上而言，菩薩以大悲心普渡眾生的精神，貫通了整個《維摩經》之淨土觀，不同根器的眾生亦得以感應菩薩的悲願，而跟隨到相應的佛土。

[28 Sept 18:46] 何曼盈博士: 最後兩天，把全部轉載給大家分享

[28 Sept 18:54] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[28 Sept 21:22] [+852 9436 0878](tel:+85294360878): 感恩 Tina 老師的指導

[28 Sept 21:29] [+852 6338 6499](tel:+85263386499): 多謝老師 Tina

[28 Sept 22:16] 柯碧芬: Tina 老師，感恩您這段日子慈悲分享，定當努力溫習，不能辜負老師

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。

四、 如來淨土觀：佛土與淨土

在處理主體之佛身問題後，佛淨土又如何了解？《維摩經》指出「心淨則佛土淨」，然而佛土世界之清淨無染是如何了解？如何清淨？

果地中成佛，除了有法身外，還有依身，這就是佛土，是佛身依據的地方，眾生成佛後自有其所處的界域，即佛之淨土世界。就是如來淨土，如來即佛，如

53

第一章 維摩經之思想特色

來淨土即佛土¹²⁰，《維摩經》中所指的妙喜佛土就是維摩居士的淨土世界：

「是時佛告舍利弗：『有國名妙喜，佛號無動，是維摩詰於彼國沒，而來生此。』」¹²¹

陳嘉璟女士引述木村泰賢的分析，將佛淨土分為「觀照淨土」、「他方淨土」和「將來此土」三種。《維摩經》之「心淨則佛土淨」便屬於第一類別，強調「如審美主體般的欲靜觀之心靈修養」¹²²。至於阿[門@((人((人*人)))佛之淨土屬第二類別；彌勒淨土之莊嚴樂土屬於第三類別。同時，她亦補充《維摩經》之淨土亦具有濃厚的阿[門@((人((人*人)))佛淨土的色彩¹²³。即是說，《維摩經》之淨土除了是受主體心靈之清淨而得以呈現外，亦具有成為眾生嚮往之他方極樂淨土。

陳慧劍先生亦有近似的觀點，他指出《維摩經》略早出於《阿彌陀》等淨土經文，因此最初的「淨土觀念」不一定起於「西方淨土」，也許是「阿[門@((人((人*人)))佛」的「妙喜世界」¹²⁴。他亦指出《維摩經》中載有有關阿彌陀佛之西方極樂淨土（見〈觀眾品第七〉）；香積佛之莊嚴國土（見〈香積佛品第十〉）；和阿[門@((人((人*人)))佛之東方妙喜淨土（見〈阿[門@((人((人*人)))佛品第十二〉），可見《維摩經》有它的互融與互補關係，不因「闡述空性勝義」而排斥屬於「有相」的淨土思想¹²⁵。

我認為上述兩位學者的見解，雖然有部份是切合《維摩經》的意思，但這並未完全表達了《維摩經》的宗旨：既然維摩居士身處極樂之淨土世界，他為何又出現於充滿煩惱的娑婆世界？

本章節首先探討維摩居士的淨土世界的特色，然後剖析維摩居士如何處理成佛目標與眾生的關係，以及菩薩淨土的真正意義。

1. 妙喜佛土

到底妙喜淨土是如何清淨？在〈阿[門@((人((人*人)))佛品第十二〉記載維摩居士應佛陀及大眾的要求，便起心念將妙喜國、無動如來，及該淨土之各菩薩聲聞等，一併請來，經文如下：

「吾當不起于座，接妙喜國，鐵圍山川、溪谷江河、大海泉源、須彌諸山，及日月星宿、天龍、鬼神、梵天等宮，并諸菩薩、聲聞之眾、城邑、聚落、男女

¹²⁰ 有關東西方不同的宗教與哲學派別，對「淨土」作出不同的說明，可參考李杜著〈宗教的淨土與哲學的淨土〉，《人間淨土與現代社會—第三屆中華國際佛學會論文集》，頁 59-94。

¹²¹ No. 475 《維摩詰所說經》見〈阿[門@((人((人*人)))佛品第十二〉（卷 3）T14, p0555b

¹²² 參閱陳嘉璟著《維摩斗室空間美感之研究》，頁 105。

¹²³ 同上，頁 106。

¹²⁴ 參閱陳慧劍著《維摩經今譯》，頁 448。

¹²⁵ 同上。

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。



第一章 維摩經之思想特色

大小，乃至無動如來，及菩提樹、諸妙蓮華，能於十方作佛事者。三道寶階，從閻浮提至忉利天。以此寶階，諸天來下，悉為禮敬無動如來，聽受經法；閻浮提人，亦登其階，上昇忉利，見彼諸天。妙喜世界，成就如是無量功德。”¹²⁶

維摩居士並作神通力：“上至阿迦膩吒天，下至水際，以右手斷取，如陶家輪，入此世界，猶持華鬘，示一切眾。作是念已，入於三昧，現神通力，以其右手，斷取妙喜世界，置於此土”¹²⁷，將妙喜世界與無動如來帶到娑婆世界。釋迦牟尼佛亦指出“汝等且觀妙喜世界、無動如來，其國嚴飾……若菩薩欲得如是清淨佛土，當學無動如來所行之道”¹²⁸。

由上述兩節經文，可見妙喜世界之清淨莊嚴，並得到釋迦牟尼佛之引証，指引菩薩，當學無動如來所行之道，由此便能得清淨佛土。

2. 人間淨土：成佛目標與眾生的關係

如此清淨莊嚴的佛土，為何維摩居士要離開而來到充滿煩惱的娑婆世界？維摩居士以日光與冥合作為比喻，指出日光能夠去除幽冥，他的到來為的亦是去除眾生的煩惱愚昧，所以他說“雖生不淨佛土，為化眾生故，不與愚闇而共合也，但滅眾生煩惱闇耳”¹²⁹。

如來淨土是眾生成佛後安頓之場所，至於如何從菩薩階位得以到達成佛的境界？《維摩經·佛國品第一》便已提綱揭領地把菩薩成佛的條件展示出來：“眾生之類，是菩薩佛土”¹³⁰菩薩以普渡眾生為目標，可見其生命是緊隨著眾生的生命而活動，完成化渡、調伏、選取適合的國度給眾生，菩薩然後才能到達圓滿的生命境界，所謂佛土、淨土、佛界、法界。因此，成就圓滿的生命，不是勾消掃蕩一切，空掉一切，掛空而能到達，而是扣著饑益眾生、成就眾生才可以到達。因此，菩薩便需要作如下的方法，才能得到清淨的佛土¹³¹，現表列如下：

	原文	現代語譯
1.	隨所化眾生，而取佛土	隨所要教化的眾生，而取菩薩淨土
2.	隨所調伏眾生，而取佛土	順所要調教攝服的眾生，而取菩薩淨土

¹²⁶ No. 475 《維摩詰所說經》見〈阿[門]@((人/人*人))佛品第十二〉(卷3) T14, p0555b

¹²⁷ 同上, p0555c

¹²⁸ 同上。

¹²⁹ 同上。

¹³⁰ No. 475 《維摩詰所說經》〈佛國品第一〉(卷1) T14, p0538a

¹³¹ “菩薩隨所化眾生，而取佛土；隨所調伏眾生，而取佛土；隨諸眾生，應以何國人佛智慧，而取佛土；隨諸眾生，應以何國起菩薩根，而取佛土。所以者何？菩薩取於淨國，皆為饑益諸眾生故。” 同上。

第一章 維摩經之思想特色

3.	隨諸眾生應以何國入佛智慧，而取佛土	順應著那些希望知道“應以怎樣的修行得以進入佛智慧”的眾生，而取菩薩淨土
4.	隨諸眾生，應以何國起菩薩根，而取佛土	順應著那些希望知道“應以怎樣的學習，便能生起菩薩根器”的眾生，而取菩薩淨土

就是指出菩薩要隨所要教化的眾生；順所要調教攝服的眾生；順應著那些希望知道“應以怎樣的修行得以進入佛智慧”的眾生；以及順應著那些希望知道“應以

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。



這一切應以心修行為行持以達八解百惡的樂土，以及願應者加些佈至如這一切應以怎樣的學習，便能生起菩薩根器”的眾生，而取菩薩淨土。菩薩如上述四項才能到達佛土，其中關鍵，都是為了饒益眾生。在順應眾生的過程中，不同的眾生便得到菩薩的救渡，因此而有機會得聞佛法，走上他們覺悟的道路。如此，菩薩才真正進入佛土，而非掛空地談空，所以維摩居士舉例說明：

“譬如有人，欲於空地，造立宮室，隨意無礙。若於虛空，終不能成。菩薩如是，為成就眾生故，願取佛國；願取佛國者，非於空也。”¹³²

因為佛土並非只為了一個眾生而存在，而是每一個眾生最後都能成佛，安頓於清淨的佛土中。所以，菩薩成佛不是進入虛空孤獨的世界，相反來說，更是要進入世間，讓眾生受益，讓眾生成佛，才算是菩薩精神，才說得上是菩薩佛土。

由此可見，維摩居士之淨土觀是與眾生界相即不離，故此我同意楊曾文之見解，他認為〈弟子品〉的“不斷煩惱而入涅槃”以及〈不二法門品〉的垢與淨、世間與出世間、生死與涅槃等，都有“淨土與現實人間相即不二的意義”¹³³。此與賴永海指出之“亦出世，亦入世”，以及“入世出世而不二”的說法相一致¹³⁴。

3. 菩薩淨土：菩薩特質的展現

菩薩順應著眾生的根器而施以教化，同樣地，眾生亦感應菩薩的特質而跟隨。在〈佛國品第一〉中，佛陀回應寶積的對答中指出，菩薩努力不懈之修持，是菩薩佛土的全然展現，亦是眾生得到饒益之場所。例如“當知直心，是菩薩淨土，菩薩成佛時，不諂眾生來生其國”¹³⁵；真誠正直是由菩薩個體堅持的特質，然後加以擴充展現而成為淨土的特質，不施以諂媚的眾生亦感應到，而跟隨到這淨土。

再如下表所顯示菩薩特質的展現與眾生的關係，現表列如下：

¹³² 同上。
¹³³ 參閱楊曾文之《人間淨土思想與不二法門》，頁3。
¹³⁴ 參考賴永海著《維摩詰經》，頁279-282。
¹³⁵ No. 475 《維摩詰所說經》〈佛國品第一〉（卷1）T14, p0538b

第一章 維摩經之思想特色

菩薩特質	眾生之感應	菩薩特質	眾生之感應
直心	不諂眾生	深心	具足功德眾生
菩提心	大乘眾生	布施	一切能捨眾生
持戒	十善道滿願眾生	忍辱	三十二相莊嚴眾生
精進	勤修一切功德眾生	禪定	攝心不亂眾生
智慧	正定眾生	四無量心	成就慈悲喜捨眾生
四攝法	解脫所攝眾生	方便	於一切法方便無礙眾生
三十七道品	念處正勤神足根力覺道眾生	迴向心	得一切具足功德國土
說除八難	國土無有三惡八難	自守戒行，不讓彼闕	國土無有犯禁之名
十善	命不中夭，大富梵行，所言誠諦，常以軟語，眷屬不離，善和靜訟，言必饒益，不嫉不恚，正見眾生		

綜上而言，菩薩以大悲心普渡眾生的精神，貫通了整個《維摩經》之淨土觀，不同根器的眾生亦得以感應菩薩的悲願，而跟隨到相應的佛土。

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。

**五、 對應傳法論：方便法門**

眾生雖然自己成功圓滿地成佛，但其他未成佛的眾生則有賴佛菩薩的智慧的開啟才能進入成佛之路，因此依佛之慈悲心，為了救渡眾生，便有種種對應不同眾生的方法，這就是對應傳法，在《維摩經》中列出各式各樣的方便法門，目的是令更多眾生得以成佛，其方便之法門無數，然而未見有學者作系統性的整理，因此本文補此不足，現從《維摩經》中對維摩居士、佛陀以及住不可思議解脫菩薩之言行，現列舉以下七項並建立一個“方便教化系統”：

人物	法門	方便教化系統的特性
----	----	-----------

57

第一章 維摩經之思想特色

維摩居士	1. 善於智度方便 2. 因應心之所念 3. 樂小法弘大道	開放性 相應性 提昇性
佛陀	4. 以諸法作佛事 5. 現佛身佛國異 6. 剛強語以調伏	多樣性 多變性 警戒性
住不可思議解脫菩薩	7. 威德力遍眾生	考驗性

“方便教化系統”中的第一項特性：**開放性**，採自維摩居士之“善於智度方便”法門。開放性的意義是顯示了施教者以開放的態度，面對不同階層、不同背景的眾生，都能給與教化的機會，而眾生亦不會因為來自社會上比較普通或低下階層，而失去學習佛法的機會，故此在“方便教化系統”中，開放性的結果就是普及教化，讓諸眾生得聞佛法。

“方便教化系統”中的第二項特性：**相應性**，採自維摩居士之“因應心之所念”法門。在教化的過程中，由於面對不同的眾生，而眾生是獨立的個體，在思維性格、個人愛惡、乃至學佛原因等，都會有差異，因此雖然法門無量，但要選取相應合適的法門作方便教化是必要的，這樣才能有效地施教，所以維摩居士亦會因應眾生之心念來教化之。

“方便教化系統”中的第三項特性：**提昇性**，採自維摩居士之“樂小法弘大道”法門。除了注意眾生的心念外，亦在適當時候要提昇受教者的水平，這是建基於向上原則：因為學佛的過程會有階段、會有次第，成佛是最終的目標、最後的階段，是生命圓滿的狀態，因此施教者要相應受教者的心念外，亦要一步一步提昇他們的水平、能力、悲願等，如此便不會停留在某個階段中而不再前往。

“方便教化系統”中的第四項特性：**多樣性**，採自佛陀之“以諸法作佛事”法門。眾生隨了有個人的獨特性外，處於不同界域之眾生，其文化背景、界域背景亦有所不同，若要入於佛道，施教者便需以多樣不同的方法來作為媒介，以成就佛事。這是以個人的特性到整體的特性都需有關顧。

“方便教化系統”中的第五項特性：**多變性**，採自佛陀之“現佛身佛國異”法門。佛陀作為施教者，能發揮種種方便教化之力，本身亦能夠示現種種多變的形相，然後相應種種不同根器之眾生，如此用淨穢相異之佛土來教化他們。

“方便教化系統”中的第六項特性：**警戒性**，採自佛陀之“剛強語以調伏”法門。雖然佛教一向給眾生的印象是慈悲為懷，但施教者若遇到固執難教的眾

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。



形相，然後相應種種不同根器之眾生，如此用淨穢相異之佛土來教化他們。

“方便教化系統”中的第六項特性：**警戒性**，採自佛陀之“剛強語以調伏”法門。雖然佛教一向給眾生的印象是慈悲為懷，但施教者若遇到固執難教的眾生，便不會執於一定要以慈悲之相來相對待，相反，卻會發揮般若智慧，以因果

58

第一章 維摩經之思想特色

業報的公平原則警戒難化之眾生，以嚴厲之詞訓示眾生、調節眾生之思緒，教導眾生要為自己的行為負責，需要離惡向善。此種法門能夠發揮防範性、警戒性的作用。

“方便教化系統”中的第七項特性：**考驗性**，採自住不可思議解脫菩薩之“威德力逼眾生”法門。眾生在學佛過程中，會遇到施教者的考驗，正如考試一樣，一方面作為評核，另一方面作為助力，是推動眾生開悟之法門；因為成佛的過程中，或習漸修漸悟之法，或習頓修頓悟之法，在整個生命提昇的過程中，透過種種考驗來確認現處之階段，並作為下一步修悟的參考。在《維摩經》中，住不可思議解脫菩薩便提出了以“威德之力”來考驗眾生。

“方便教化系統”之七項特性，在《維摩經》中，是如何安納維摩居士、佛陀以及住不可思議解脫菩薩之言行？以下將逐一根據原典舉例說明。

1. 維摩居士善於智度方便：開放性

維摩居士自身就是一個很好的範例，他對種種法門都有深刻的領悟，亦明白眾生心之所求，亦能分別不同眾生的根器之利鈍，因此居住毘耶離城都是為了善行方便：

“爾時，毘耶離大城中有長者，名維摩詰……入深法門；善於智度，通達方便；大願成就，明了眾生心之所趣；又能分別諸根利鈍……欲度人故，以善方便，居毘耶離。”¹³⁶

由於他本著“不捨不著而具足一切法”的精神，能夠自由地出入社會中不同的階層，在執法時能依倫理之序；在謀生獲利時能不自滿；在四處遊學時能饒益眾生；在處理政務時能愛護民生；在講論會上能教授大乘思想；在學堂上能啟發童蒙的思維；在姪舍中能指出過份欲望的不是；在酒館之地能指出立志之重要。因此，社會中不同階層的人士都能受學於維摩居士，從而有機會吸收到佛教的精神：

“執持正法，攝諸長幼；一切治生諸偶，雖獲俗利，不以喜悅；遊諸四衢，饒益眾生；入治政法，教護一切；入講論處，導以大乘；入諸學堂，誘開童蒙；入諸姪舍，示欲之過；入諸酒肆，能立其志。”¹³⁷

而且，在社會中每一個階層中，維摩居士都是其中的典範，從而廣說佛法：

¹³⁶ No. 475 《維摩詰所說經》〈方便品第二〉（卷1）T14, p0539a

¹³⁷ 同上。



第一章 維摩經之思想特色

“若在長者，長者中尊，為說勝法。若在居士，居士中尊，斷其貪著；若在刹利，刹利中尊，教以忍辱；若在婆羅門，婆羅門中尊，除其我慢；若在大臣，大臣中尊，教以正法；若在王子，王子中尊，示以忠孝；若在內官，內官中尊，化政宮女；若在庶民，庶民中尊，令興福力；若在梵天，梵天中尊，誨以勝慧；若在帝釋，帝釋中尊，示現無常；若在護世，護世中尊，護諸眾生。”¹³⁸

“為說勝法”、“斷其貪著”、“教以忍辱”、“除其我慢”、“教以正法”、“示以忠孝”、“化政宮女”、“令興福力”、“誨以勝慧”、“示現無常”、“護諸眾生”，針對不同眾生演說相應的佛理。

2. 維摩居士因應心之所念：相應性

方便法門最重要是依相應原則而行。什麼是相應原則？就是依眾生的程度廣說他們能夠明白的道理，因為眾生根器利鈍不一，若對利根者說過分淺易基礎的道理，便會埋沒了他們；相反，若對鈍根者說過分艱深難明的道理，便會另其遭受無謂的挫折。正如維摩居士訓示富樓那彌多羅尼子，先要明白比丘之心念乃“久發大乘心”，因此不宜“以小乘法而教導之”：

時維摩詰來謂我言：“唯，富樓那！先當入定，觀此人心，然後說法。無以穢食置於寶器，當知是比丘心之所念；無以琉璃同彼水精，汝不能知眾生根源，無得發起以小乘法。彼自無瘡，勿傷之也！欲行大道，莫示小徑！無以大海內於牛跡，無以日光等彼螢火。富樓那，此比丘久發大乘心，中忘此意，如何以小乘法而教導之？”¹³⁹

3. 維摩居士樂小法弘大道：提昇性

方便法門的目的是使更多眾生得聞佛法，所以接引原則亦是非常重要。而接引可從兩方面而言之，一是讓未有機會聽聞佛法者可以有機會聽聞，另一是讓已有機會聽聞佛法的眾生，尤其是小乘者，可以接引他們聆聽大乘佛法。正如維摩居士希望藉著香積佛之香飯“令此樂小法者，得弘大道”：

“願得世尊所食之餘，當於娑婆世界施作佛事，令此樂小法者，得弘大道。”¹⁴⁰

接引娑婆世界的小乘人有機會接受大乘佛法的道理。因此，香飯就如上等之良藥，其香氣能發揮解除煩惱毒的作用：

¹³⁸ 同上。

¹³⁹ No. 475 《維摩詰所說經》〈弟子品第三〉(卷 1) T14, p0540c-0541a

¹⁴⁰ No. 475 《維摩詰所說經》〈香積佛品第十〉(卷 3) T14, p0552b

第一章 維摩經之思想特色

“譬如藥，名曰上味，其有服者，身諸毒滅，然後乃消。此飯如是，滅除一切諸煩惱毒，然後乃消。”¹⁴¹

讓處於不同階位的眾生得食後，當能消解煩惱，使其境界層層遞升¹⁴²，正如下表所示（註同上）：

若聲聞人未入正位食此飯者	得入正位然後乃消
已入正位食此飯者	得心解脫然後乃消

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。



惱毒，然後乃消。¹⁴¹

讓處於不同階位的眾生得食後，當能消解煩惱，使其境界層層遞升¹⁴²，正如下表所示（註同上）：

若聲聞人未入正位食此飯者	得入正位然後乃消
已入正位食此飯者	得心解脫然後乃消
若未發大乘意食此飯者	至發意乃消
已發意食此飯者	得無生忍然後乃消
已得無生忍食此飯者	至一生補處然後乃消

4. 佛陀以諸法作佛事：多樣性

除了以香飯作為方便教化以成佛之事，由於眾生種類殊多，佛陀告訴阿難以多元化為方便教化之原則，成就佛事之媒介亦是眾多¹⁴³：

或有佛土以佛光明 而作佛事	有以諸菩薩 而作佛事	有以佛所化人 而作佛事
有以菩提樹而 作佛事	有以佛衣服臥具 而作佛事	有以飯食 而作佛事
有以園林臺觀 而作佛事	有以三十二相、八十隨形好而作佛事	有以佛身 而作佛事
有以虛空而 作佛事	有以夢幻影響、鏡中像、水中月、熱時炎、如是等喻 而作佛事	有以音聲語言文字 而作佛事
或有清淨佛土，寂寞無言，無說無示，無識、無作、無為 而作佛事	諸佛威儀進止，諸所施為 無非佛事	有此四魔八萬四千諸煩惱門，而諸眾生為之疲勞，諸佛即以此法 而作佛事

5. 佛陀現佛身佛國異：多變性

如來功德平等無分別，但為了教化眾生，佛陀善行方便，因此佛土與佛色身亦呈現不同的形相，正如佛陀所言：“諸佛如來功德平等，為化眾生故，而現佛土不同。”：

“菩薩入此門者，若見一切淨好佛土，不以為喜，不貪不高；若見一切不淨佛土，不以為憂，不礙不沒，但於諸佛生清淨心，歡喜恭敬，未曾有也。諸佛如來功德平等，為化眾生故，而現佛土不同。”¹⁴⁴

¹⁴¹ No. 475 《維摩詰所說經》〈菩薩行品第十一〉（卷3）T14,p0553c

¹⁴² 同上。

¹⁴³ 同上, p0553c-p0554a

¹⁴⁴ No. 475 《維摩詰所說經》〈菩薩行品第十一〉（卷3）T14,p0554a

因此有清淨無染之佛土，亦有不淨之佛土（註同上）；有若干不同形相的佛色身，但佛土依然，佛慧依然，所以說“汝見諸佛國土，地有若干，而虛空無若干也。如是見諸佛色身有若干耳，其無礙慧無若干也。”（註同上）這都是為了救渡眾生而“隨其所應，現佛國異”：

“諸佛方便，不可思議；為度眾生故，隨其所應，現佛國異。”¹⁴⁵

6. 佛陀剛強語以調伏：警誡性

由於娑婆世界之眾生“剛強難化”：

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。



6. 佛陀剛強語以調伏：警誡性

由於娑婆世界之眾生「剛強難化」：

維摩詰言：「此土眾生，剛強難化，故佛為說剛強之語，以調伏之。言是地獄，是畜生，是餓鬼，是諸難處，是愚人生處。」¹⁴⁶

因此佛陀亦以「剛強之語以調伏之」對應，故此言「是地獄是畜生是餓鬼。是諸難處。是愚人生處」，以三惡趣之困苦來威嚇「剛強難化」之眾生，亦以惡行惡報之因果性來警誡他們¹⁴⁷，所以言：

是身邪行	是身邪行報	是口邪行	是口邪行報	是意邪行	是意邪行報
是殺生	是殺生報	是不與取	是不與取報	是邪淫	是邪淫報
是妄語	是妄語報	是兩舌	是兩舌報	是惡口	是惡口報
是無義語	是無義語報	是貪嫉	是貪嫉報	是瞋惱	是瞋惱報
是邪見	是邪見報	是慳吝	是慳吝報	是毀戒	是毀戒報
是瞋恚	是瞋恚報	是懈怠	是懈怠報	是亂意	是亂意報
是愚癡	是愚癡報				

同時亦指出恰當的與不恰當做法之分別，好讓眾生能走上合乎法規的道路¹⁴⁸：

是結戒是持戒	是犯戒	是應作	是不應作	是障礙	是不障礙
是得罪	是離罪	是淨	是垢	是有漏	是無漏
是邪道	是正道	是有為	是無為	是世間	是涅槃

7. 住不可思議解脫菩薩威德力逼眾生：考驗性

¹⁴⁶ 同上，p0554b

¹⁴⁷ No. 475 《維摩詰所說經》〈香積佛品第十〉（卷3）T14.p0552c

¹⁴⁸ 同上，p0553a

¹⁴⁹ 同上。

不單只佛陀會以剛強之語來教化眾生，住不可思議解脫菩薩亦現作魔王或求乞者，向眾生施以難事，例如乞求「手、足、耳、鼻、頭、目、髓、腦、血、肉、皮、骨、聚落城邑、妻子、奴婢、象、馬、車乘、金銀、琉璃、車碾、馬瑙、珊瑚、琥珀、真珠、珂貝、衣服、飲食」，並以威德之力來逼迫眾生，令其開悟，故此他們常以方便教化之入路，以一些不善之相（如魔王）來考驗眾生：

爾時，維摩詰語大迦葉：「仁者，十方無量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思議解脫菩薩，以方便力，教化眾生，現作魔王。又迦葉，十方無量菩薩，或有人從乞手足耳鼻、頭目髓腦、血肉皮膚、聚落城邑、妻子奴婢、象馬車乘、金銀琉璃、車碾馬瑙、珊瑚琥珀、真珠珂貝、衣服飲食，如此乞者，多是住不可思議解脫菩薩，以方便力而往試之，令其堅固。所以者何？住不可思議解脫菩薩，有威德力，故現行逼迫，示諸眾生，如是難事。凡夫下劣，無有力勢，不能如是逼迫菩薩。譬如龍象蹴踏，非驢所堪。是名住不可思議解脫菩薩智慧方便之門。」¹⁴⁹

可見，《維摩經》以種種方便法門接引眾生，本文為此建立一個具系統性的「方便教化系統」來總結法門要義。雖然如此，方便法門無量，個別方法之其數量可多可少，只要能夠相契於「不捨不著而具足一切法」的精神作為指導原則，

唯讀 - 您無法將變更儲存到這個檔案。

7. 住不可思議解脫菩薩威德力逼眾生：考驗性

¹⁴⁵ 同上，p0554b

¹⁴⁶ No. 475 《維摩詰所說經》〈香積佛品第十〉（卷 3）T14,p0552c

¹⁴⁷ 同上，p0553a

¹⁴⁸ 同上。

62

第一章 維摩經之思想特色

不單只佛陀會以剛強之語來教化眾生，住不可思議解脫菩薩亦現作魔王或求乞者，向眾生施以難事，例如乞求“手、足、耳、鼻、頭、目、髓、腦、血、肉、皮、骨、聚落城邑、妻子、奴婢、象、馬、車乘、金銀、琉璃、車磑、馬磑、珊瑚、琥珀、真珠、珂貝、衣服、飲食”，並以威德之力來逼迫眾生，令其開悟，故此他們常以方便教化之入路，以一些不善之相（如魔王）來考驗眾生：

爾時，維摩詰語大迦葉：“仁者，十方無量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思議解脫菩薩，以方便力，教化眾生，現作魔王。又迦葉，十方無量菩薩，或有人從乞手足耳鼻、頭目髓腦、血肉皮骨、聚落城邑、妻子奴婢、象馬車乘、金銀琉璃、車磑馬磑、珊瑚琥珀、真珠珂貝、衣服飲食，如此乞者，多是住不可思議解脫菩薩，以方便力而往試之，令其堅固。所以者何？住不可思議解脫菩薩，有威德力，故現行逼迫，示諸眾生，如是難事。凡夫下劣，無有力勢，不能如是逼迫菩薩，譬如龍象蹴踏，非驢所堪。是名住不可思議解脫菩薩智慧方便之門。”¹⁴⁹

可見，《維摩經》以種種方便法門接引眾生，本文為此建立一個具系統性的“方便教化系統”來總結法門要義。雖然如此，方便法門無量，個別方法之其數量可多可少，只要能夠相契於“不捨不著而具足一切法”的精神作為指導原則，能夠在教化上、實現上發揮有效性，能夠有效地饒益眾生即可。

¹⁴⁹ No. 475 《維摩詰所說經》〈不思議品第六〉（卷 1）T14, p0546a-p0547a

63

[29 Sept 16:52] 吳竹筠: 感恩 Tina 老師

[29 Sept 16:54] 吳竹筠: 若出版為書，請老師通知一声。

grateful

[30 Sept 08:48] 何曼盈博士: 各位早晨，

昨晚已上載了維摩經的思想特色最後一節給大家，希望大家有時間細心閱覽。這是本論文其中一個得教授讚賞的部份。大家如想重溫維摩經的思想，本人 11 月在中大專業進修學院有五堂課，歡迎報名參加。(11 月 8 日截止)

全本論文仍有三個更專門部份，包括與中國大乘佛教的關係、在佛教的定位和對維摩經的評價，日後有機會出版再和大家分享。

這次有機會在此平台分享維摩經的哲理，實在難得！感謝各位支持！

同時，本人剛出版了一本支持重建闭关所的中英雙語新詩集，《舞動心弦:與佛陀談情說愛》，亦引發了我在本論文的基礎上，開啟了引入創作詩篇的興緻，之前藉 Dordor 的提問，已分享過 2 首，現在期望再創作多首結集一起，與本論文一併出版，所以請耐心等待一下。

出版一本論文因經費不少又沒有市場，而且還有存倉問題等，所以近年找不到出版社支持，如果有興趣支持出版本書的助印或聯繫到出版社支持，亦歡迎私訊本人，不勝感激！

在此，再次感謝大家的耐心和包容，希望日後在不同平台都可以和大家再遇上！

[30 Sept 08:51] 吳竹筠: Grateful Tina 老師

[30 Sept 09:13] [+852 6338 6499](tel:+85263386499): 感謝 Tina 老師☐

[30 Sept 09:36] [+852 9436 0878](tel:+85294360878): 感恩 Tina 老師教導

[30 Sept 09:45] 黃桂玲: 感恩 Tina 老師慈悲悉心教導，分享維摩詰經的思想特色！

[30 Sept 09:48] 林家美: 隨喜功德感恩分享☐

[30 Sept 09:53] 彭秀儀: 感謝

[30 Sept 09:55] 李玉權: 謝謝何博士

[30 Sept 10:11] 陳家寶: 感恩何博士

[30 Sept 12:10] [+852 9482 2871](tel:+85294822871): ☐ 感恩何博士

[30 Sept 12:31] [+852 9022 6624](tel:+85290226624): 感恩何博士

[1 Oct 10:40] [+852 6082 8524](tel:+85260828524): 中秋快樂

[1 Oct 13:52] 1 林張雨琮: 謝謝 Tina60 天給大家重溫維摩經，我對維摩經印象特別深刻，初學佛時有位前輩，他對我說好好學佛，發願做維摩士，弘揚佛法，當時我還請教他，什麼是維摩居士？他耐心教導，我也細心聆聽，得益匪淺，謝謝他，感恩 Tina，謝謝大家互動。

今天開始是何濼生教授分四個佛教專題與大家分享:

(1) 佛教與其他宗教的異同。

- (2) 戒定慧对世俗人的意義。
- (3) 宗教共融的可能性。
- (4) 金剛經使人疑惑的章句如何理解。謝謝 prof Ho

[1 Oct 14:30] [+852 9301 8248](tel:+85293018248): 不囿於詮釋經典，能從另外的角度和高度審視佛教和宗教对人生的意義，般若行更行了

[1 Oct 16:18] 陳明志醫生: 明心: 維摩居士 = 金粟如來也; 不錯, 要成佛嗎!

[1 Oct 16:48] [+852 6920 3636](tel:+85269203636): 維摩經頌

維隨心淨佛土淨

摩現身疾為說法

詰難解脫不思議

所除其病不除法

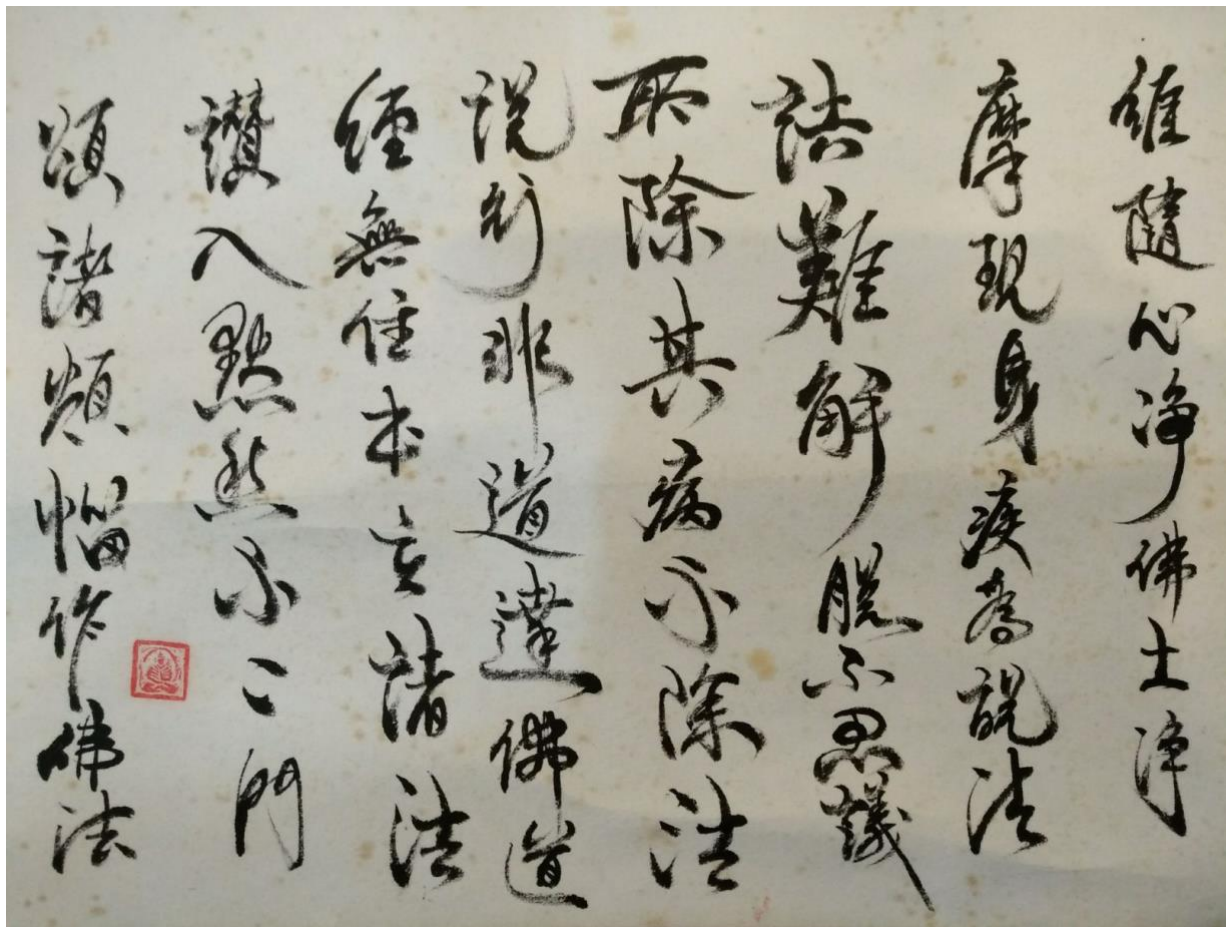
說行非道達佛道

經無住本立諸法

讚入默然不二門

頌諸煩惱作佛法

陳沛然依維摩經題作頌



維摩經頌

陳泮然博

士依維摩

詰所說經之

大義以經題

寫成頌文

癸巳二月廿五日







維摩經頌

陳沂然博

士依維摩

詰所說經之

大義以經題

寫成頌文

癸巳二〇〇三年仲夏

惟隨心淨佛土淨

摩現身疾為說法

詰難解脫不思議

取除其病示深法

說幻非道達佛道

經無住本立諸法

讚入默然不二門

頌讚頌惟佛法

維摩經頌

維隨心淨佛土淨
摩現身疾為說法
詰難解脫不思議
所除其病不除法
後行非道達佛道
經無任本古諸法
讚入默然不二門
欲諸煩惱作佛法

陳泮然博士啟

維摩詰經頌

大義以經題寫

成頌文 癸巳年佛誕

