

[21:35, 2020年12月1日] 黃國清教授:《妙法蓮華經》導讀(1)

《法華經》是印度初期大乘佛教時期的代表性經典之一，其他尚有《般若經》（《八千頌般若經》[《小品般若經》]、《二萬五千頌般若經》[《大品般若經》]）、《無量壽經》（《大阿彌陀經》）、《華嚴經》（主要是《十地品》與《入法界品》）等。《法華經》是部教導一乘菩薩行的經典，在當時主流大乘學說堅持阿羅漢已無法發菩提心、成就佛果的立場下，決然力主佛陀讓所有學法者全發起菩提心，使他們必定成佛的一乘思想。此經透過諄諄教誨勸導、鼓舞學佛者建立、喚起與堅定菩提心，踐履唯一的大乘道，強調如來所教授的一切法門均是朝向無上佛果的菩薩行法，只是暫時依照行者根機而有方便、正直之分，方便三乘也是為了導入真實一乘。總括言之，這是一部教導生發菩提心、厚實菩提心、實踐菩薩道的佛法寶典，開發成佛菩薩心的修行效益極為卓著。

[21:35, 2020年12月2日] 黃國清教授:《妙法蓮華經》導讀(2)

此經梵文經題“Saddharma-puṇḍarīka-sūtra”，意譯為「正法白蓮花之經」，古代漢譯作「正法華經」或「妙法蓮華經」，音譯則為「薩曇分陀利經」。“saddharma”譯成「正法」或「妙法」，意為真實之法、善妙之法。“puṇḍarīka”音譯「分陀利」，意譯「蓮華」，指白蓮花，譬喻正法的最極清淨無染。《央掘魔羅經》卷二說：「智慧無染污，淨踰分陀利。」（T2.523a14）《佛本行集經》卷三三〈轉妙法輪品〉說：「猶如分陀利在水，雖復處在於水中，而不為水之所沾。」（T3.808b2-3）《大般涅槃經》卷五〈如來性品〉說：「如來清淨，無有垢穢，如來之身非胎所污，如分陀利，本性清淨。」（T12.392b13-14）以白蓮花喻如來法身的清淨無染。佛經中又以白蓮花喻大菩薩，因其善根與功德的深厚廣大，《悲華經》卷八〈諸菩薩本授記品〉說：「大菩薩，如分陀利華，以於善心調伏眾生，種諸善根，作佛事故。」（T3.218b5-6）“sūtra”音譯作「修多羅」，意譯為「經」，如來所說一切言教攝集在經藏中。「修多羅」原是線的意思，貫串佛陀教說而不散失。這部經典是在教導如來所證究竟真實法義，引導菩薩們從事一乘清淨修行。

[20:56, 2020年12月3日] 黃國清教授:《妙法蓮華經》導讀(3)

日本學者田村芳朗將《法華經》全經概括為三大思想：一乘

妙法、久遠本佛、菩薩行道。此經的第二〈方便品〉至第九〈授學無學人記品〉講述將聲聞弟子會歸於一佛乘的一切皆成思想，使聽法者喚醒早已發過的菩提心及迴轉到一乘菩薩行。以〈從地涌出品〉、〈如來壽量品〉為中心的久遠佛壽思想，倡言如來於過去極長久時間前已然成佛，不斷應化出世示現成佛與入滅，然而，如來實際壽量難以計數，祂並未真正進入涅槃，依然住持在靈鷲山淨土支持著一切菩薩行者。〈法師品〉、〈勸持品〉、〈安樂行品〉及其餘諸品的有關內容都在教導菩薩道的具體實踐方法，是落實一乘行的修行指引。此外，鼓勵流通此經的數品敘說聽聞、修學《法華經》的莫大功德，及演示幾位大菩薩們踐履《法華經》的成就典範。阿羅漢既已斷絕追求之心，如何再發起菩提誓願？如來何以為學佛大眾顯示娑婆穢土，而隱蔽了圓滿佛身與靈山淨土？菩薩們如何遵行《法華經》而快速獲得高深修行成就？《法華經》中解答了許多大乘佛法的奧秘。

[22:29, 2020年12月4日] 黃國清教授:《妙法蓮華經》導讀(4)

初期大乘佛教時期的主流思想與實踐是以般若波羅蜜為中心的六波羅蜜佛法體系，這同時也是《法華經》所根植的真理觀點與核心價值，精粹而篤實。盛行於中國佛教法華詮釋的佛性如來藏思想及大乘多元義理層級，在《法華經》文句中其實並無多少反映。因此，理解此經文義宜先依據般若波羅蜜思想、六波羅蜜菩薩行，及初期大乘的佛教信仰文化，不任意灌注不同系統的佛教學說，聆聽此經自身的教理表述。《法華經》最大的思想突破，是在大乘與二乘對立不容的佛教文化背景下，勇於挑戰各派強勢教說，欲混合大乘與聲聞乘之間的鴻溝，立基於一乘成佛思想，倡言佛陀所說一切法門都在將學法者導向究極佛果。佛陀出現世間的一大事因緣，即在為一切有情開、示、悟、入佛之知見，使他們全成為一乘菩薩行者。其次，是在佛陀色身進入涅槃而讓佛教信者失去依怙導師的學法困頓中，揭露釋尊的久遠佛身與靈山淨土，助益大乘行者深化念佛領悟及體認佛力與法力加持，讓他們挺立於娑婆此土修學菩薩道的信心與決心，重燃進入大乘難行道的實踐勇氣。《法華經》的種種教理與修行指引，相互融貫，構成一套成佛的智慧修習體系。若能領解此經的深層意趣，對於生發菩提心與修持菩薩道將會有大幅的提升作用。

[23:14, 2020年12月7日] 黃國清教授: 《妙法蓮華經》導讀(5)

《法華經》在中國歷經三次完整的傳譯：西晉·竺法護譯《正法華經》（西元二八六年）；後秦·鳩摩羅什譯《妙法蓮華經》（西元四〇六年）；以及隋·闍那崛多共笈多譯《添品妙法蓮華經》（西元六〇年）。《添品妙法蓮華經》其實是在羅什所譯經文的基礎上，再添譯幾處羅什譯本所無而見於當時梵本的部分，並對諸品前後次序有所調整。藏經中另存西晉不詳何人翻譯的《薩曇分陀利經》一卷，相當於經中〈見寶塔品〉與〈提婆達多品〉的一部分。羅什譯本原本只有二十七品，現行流通本則為二十八品，主要的增補是將〈提婆達多品〉插入〈見寶塔品〉後作為第十二品，其後諸品皆向後挪動；另補譯出〈觀世音菩薩普門品〉的偈頌部分。本書此番對《法華經》進行現代語譯與解說，是以《大正新脩大藏經》（《大正藏》）第九卷所錄《妙法蓮華經》的文字為據，其底本是校勘精良的《高麗藏》刻本；這個經版即是本於羅什譯經再增添前述〈提婆達多品〉與〈普門品〉頌文。為了較精確地解讀羅什譯文，筆者同時多方參照現存梵本與古今注釋，努力排除漢譯經文的語義模糊之處。

[21:22, 2020年12月8日] 黃國清教授: 序品第一

【今譯】第一章「序品」。

【解說】序品，開頭之品。梵本品題為「因緣」（nidāna），敘說本經講說的緣起、因由。

[21:22, 2020年12月8日] 黃國清教授: 如是我聞，一時：佛住王舍城耆闍崛山中，與大比丘眾萬二千人俱，皆是阿羅漢，諸漏已盡，無復煩惱，逮得己利，盡諸有結，心得自在。其名曰：阿若憍陳如、摩訶迦葉、優樓頻螺迦葉、伽耶迦葉、那提迦葉舍利弗、大目犍連、摩訶迦旃延、阿菴樓駄、劫賓那、憍梵波提、離婆多、畢陵伽婆蹉、薄拘羅、摩訶拘絺羅、難陀、孫陀羅難陀、富樓那彌多羅尼子、須菩提、阿難、羅睺羅。如是眾所知識大阿羅漢等。復有學、無學二千人。摩訶波闍波提比丘尼與眷屬六千人俱；羅睺羅母耶輸陀羅比丘尼亦與眷屬俱。(T9.1c19-2a2)

【今譯】某個時候，我如此聽聞到：佛陀停留在王舍城郊外的耆闍崛山中，與一個一萬二千人的大型比丘僧團在一起，（裡面）全是阿羅漢，煩惱泄漏已盡除，沒有煩惱染污，獲得己身利益，滅盡一切生命存在連鎖，已成就心的自在主宰。他們的名字如下：阿若憍陳如（Ajñā takaṇḍīya）、摩訶迦葉（Mahākāśyapa）、優樓頻螺迦葉（Uruvilvākāśyapa）、伽耶迦葉（Gayākāśyapa）

yapa )、那提迦葉 ( Nad ī k ā śyapa )、舍利弗 ( Śāriputra )、大目犍連 ( Mah ā maudgaly ā yana )、摩訶迦旃延 ( Mah ā k ā ty ā yana )、阿菟樓駄 ( Aniruddha )、劫賓那 ( Kapphina )、憍梵波提 ( Gav ā mpati )、離婆多 ( Revata )、畢陵伽婆蹉 ( Pilindavatsa )、薄拘羅 ( Bakkula )、摩訶拘絺羅 ( Mah ā kauṣṭhila )、難陀 ( Nanda )、孫陀羅難陀 ( Sundarananda )、富樓那彌多羅尼子 ( P ū rṇamaitr ā yaṇ ī putra )、須菩提 ( Suph ū ti )、阿難 ( Ānanda )、羅睺羅 ( R ā hula )。像這些廣為眾人所知的大阿羅漢等。又有尚在修學階段與已完成修學的 [ 其他 ] 二千比丘。( 以及 ) 摩訶波闍波提 ( Mah ā praj ā pat ī ) 比丘尼與隨從六千人一起；羅睺羅的母親耶輸陀羅 ( Yaśodhar ā ) 比丘尼也與隨從們一起。

【解說】這段說明佛陀演說《法華經》的時間、地點，及現場聽法的聲聞弟子眾，後文還有菩薩眾。「如是我聞，一時：佛在……」是佛陀圓寂前交代集結經典時應置放經首的語句，表示以下經文內容是誦出經典者從佛陀那裡原原本本聽來的，不摻雜誦經者自己的話語。「耆闍崛山」( gr̥dhra k ū ṭa parvata ) 意譯作「靈鷲山」、「鷲峰山」，位於中印度摩羯陀國首都王舍城的東北，為著名的佛陀說法地點。《大唐西域記》卷九：「如來御世垂五十年，多居此山，廣說妙法。」( T51.921a23-24 ) 聽法比丘眾人數達於一萬二千人，遠多過一般所知的一千二百五十人，展示法會現場的莊嚴隆重。然而，《正法華經》、現存梵本都只說一千二百人。這些比丘們全是「阿羅漢」( arhat )，意譯為「應、應供」，已斷盡煩惱，解脫生死流轉，當受人天供養。這些大阿羅漢的修證境地為：「諸漏已盡」，煩惱洩漏已滅盡；眾生的煩惱從六根認識對象時不斷洩漏出來，所以也稱「漏」。「無復煩惱」，已斷盡惱亂心神的煩惱。「逮得己利」，獲得自己的利益，解脫生死，但不積極廣利有情。「盡諸有結」，滅盡一切生命存在 ( bhava ) 的束縛，脫離三界生死。「心得自在」，心具主宰力，已通達心的自在無礙。這些大阿羅漢聲名遠播，為大眾所知曉。現場另有居於學地 ( śaikṣa ) 之尚須修學者 ( 聲聞乘初果、二果、三果 ) 及無學地 ( aśaikṣa ) 之完成修學的解脫者 ( 聲聞乘四果、阿羅漢果 )。比丘尼眾的代表則有養育佛陀的姨母摩訶波闍波提，及佛陀出家前的髮妻耶輸陀羅，與追隨她們的出家女眾一起前來。據《法華經》後文所說，這些聲聞弟子們後來都在法華會上獲得佛陀的成佛授記，轉為菩薩行者。其實，他們過去已發過菩提心，真實身分是菩薩，只因難以承受大乘難行苦行而暫時依聲聞法修學；雖然所學的是聲聞法，也同樣在菩薩道途上前行。

[22:38, 2020年12月10日] 黃國清教授:

爾時，釋提桓因，與其眷屬二萬天子俱。復有名月天子、普香天子、寶光天子、四大天王，與其眷屬萬天子俱。自在天子、大自在天子，與其眷屬三萬天子俱。娑婆世界主梵天王，尸棄大梵、光明大梵等，與其眷屬萬二千天子俱。有八龍王，難陀龍王、跋難陀龍王、娑伽羅龍王、和脩吉龍王、德叉迦龍王、阿那婆達多龍王、摩那斯龍王、優鉢羅龍王等，各與若干百千眷屬俱。有四緊那羅王，法緊那羅王、妙法緊那羅王、大法緊那羅王、持法緊那羅王，各與若干百千眷屬俱。有四乾闥婆王，樂乾闥婆王、樂音乾闥婆王、美乾闥婆王、美音乾闥婆王，各與若干百千眷屬俱。有四阿修羅王，婆稚阿修羅王、佉羅騫馱阿修羅王、毘摩質多羅阿修羅王、羅睺阿修羅王，各與若干百千眷屬俱。有四迦樓羅王，大威德迦樓羅王、大身迦樓羅王、大滿迦樓羅王、如意迦樓羅王，各與若干百千眷屬俱。韋提希子阿闍世王，與若干百千眷屬俱。各禮佛足，退坐一面。(T9.2a15-b6)

【今譯】那時，有天帝釋，與他的隨從二萬天神一起。又有名月天子、普香天子、寶光天子、四大天王，與他們的隨從一萬天子一起。自在天子、大自在天子，與他們的隨從三萬天子一起。娑婆世界主大梵天王，尸棄大梵、光明大梵等，與他們的隨從一萬二千天子一起。有八位龍王，難陀龍王、跋難陀龍王、娑伽羅龍王、和脩吉龍王、德叉迦龍王、阿那婆達多龍王、摩那斯龍王、優鉢羅龍王等，各與千千萬萬隨從一起。有四位緊那羅王，法緊那羅王、妙法緊那羅王、大法緊那羅王、持法緊那羅王，各與千千萬萬隨從一起。有四位乾闥婆王，樂乾闥婆王、樂音乾闥婆王、美乾闥婆王、美音乾闥婆王，各與千千萬萬隨從一起。有四位阿修羅王，婆稚阿修羅王、佉羅騫馱阿修羅王、毘摩質多羅阿修羅王、羅睺阿修羅王，各與千千萬萬隨從一起。有四位迦樓羅王，大威德迦樓羅王、大身迦樓羅王、大滿迦樓羅王、如意迦樓羅王，各與千千萬萬隨從一起。韋提希的兒子阿闍世王，與千千萬萬隨從一起。他們各自頂禮佛陀雙腳，退下坐在一邊。

【解說】這裡列舉法會現場的護法天神、天龍八部、人間國王等。這些擁有大力量的天神、龍神、鬼神、人王等，須具有善根者才會前來護法，不能誤以為這類有情都會護持佛法。「釋提桓因」意為天神之王（因陀羅）釋迦（śakra devānām indra），意義作天帝釋，為欲界第二層天忉利天（三十三天）之主。「娑婆世界主梵天王」，大梵天王是色界初禪天的天神之王，傳為世界的創造者。兩者原是印度宗教的大神，是佛經中常出現的兩位護法

天王。另有四大天王，鎮守在世界中心須彌山的四面山腰，為世界的守護天神。印度的龍 (nāga) 像大蛇形，主管興雲降雨。緊那羅 (kinnara) 形貌似人，頭有一角，是天帝釋的音樂神。阿修羅 (asura) 是天神的敵對者，性情暴惡，常與天帝釋所率領的天神軍隊爭戰。迦樓羅 (garuḍa) 意譯作金翅鳥，以龍為食，因而體內積聚毒氣，最後毒發自燃而死。以上這些有情類再加上夜叉 (Yakṣa，行動快速、強健有力的鬼類)、乾闥婆 (gandharva，聞香神，也是音樂神)、摩睺羅伽 (Mahoraga，大蟒神，人身蛇頭) 為「天龍八部」，佛經中常出現的護法神眾。除了天神之外，多為大力的天界鬼類、畜生類，它們過去生雖從事善行而有福報，但因性情暴烈、不守戒律而淪為惡道眾生。正信學佛者恭敬它們，感念它們護持佛教，但不以其為信奉對象。阿闍世 (Ajātaśatru)，意譯作未生怨 (未出生的敵人)，佛世時摩揭陀國頻婆娑羅王與韋提希之子，殺父奪位，稱霸中印度，後來到佛陀面前懺悔罪業，皈依佛陀，佛滅後為佛教的大護法。

[21:24, 2020年12月11日] 黃國清教授:

爾時，世尊四眾圍遶，供養、恭敬、尊重、讚歎，為諸菩薩說大乘經名《無量義》，教菩薩法，佛所護念。佛說此經已，結加趺坐，入於「無量義處」三昧，身心不動。是時，天雨曼陀羅華、摩訶曼陀羅華、曼殊沙華、摩訶曼殊沙華，而散佛上，及諸大眾。普佛世界，六種震動。爾時，會中比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽，人非人，及諸小王、轉輪聖王，是諸大眾得未曾有，歡喜合掌，一心觀佛。(T9.2b7-16)

【今譯】那時，世尊受到四眾（弟子）所圍遶，供養、恭敬、尊崇、讚歎，為菩薩們講說名為《無量說法》之教導菩薩、諸佛護持的大乘經典。佛陀講說這部經典後，就雙腿盤坐，進入名為「無量說法的基礎」的三昧，保持身心不動。這時候，從天上降下曼陀羅花、大曼陀羅花、曼殊沙花、大曼殊沙花（的大花雨），散在佛陀身上，及那些四眾（弟子）上。整個佛國土處在六種震動當中。那時，集會中的比丘、比丘尼、男居士、女居士，天神、龍神、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽，人類與非人類等，及小國王們、轉輪聖王們，這個集會全體都感到至極稀有，歡欣鼓舞，雙手合掌，凝視著佛陀。

【解說】佛陀為現場大眾演說的大乘經典名為《偉大的說法》(Mahānirdeśa)，有學者認為是指佛陀演說《法華經》之前所說的種種法門，以三乘（聲聞乘、辟支佛乘、佛乘）法為其代表。印順

法師依《無量義經》說：「一切的功德佛性，都是從一而有，這個一，即是一切法空性，或叫做無相，無相不相名為實相，……於佛法中一切大小乘功德，都是從此流出，所以說從一法出一切法。無量義之功德，都是依此而發展出來。因此，也可以名為『法界』，佛亦是依此平等法空性而應機說法，應大機說大乘，小機說小乘，無量法門，都是依此流出。」（《法華經講義》[一]，頁28）世尊說完這部經典後，即進入「無量說法的基礎」

（Anantanirdeśapratīṣṭhāna）的禪定，展現廣大神通，天上降下繽紛花雨，大地六種莊嚴震動，作為接下來宣說圓滿大法的前奏。現場集會大眾由此心生巨大驚疑，知道即將有特殊大事，只是不知為何事。以如此的方式，引發大眾無比歡欣，專注期待；同時也帶起讀經者的好奇探問之心。

[23:27, 2020年12月14日] 黃國清教授:

爾時，佛放眉間白毫相光，照東方萬八千世界，靡不周遍；下至阿鼻地獄，上至阿迦尼吒天。於此世界，盡見彼土六趣眾生。又見彼土現在諸佛；及聞諸佛所說經法。并見彼諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，諸修行、得道者。復見諸菩薩摩訶薩，種種因緣、種種信解、種種相貌行菩薩道。復見諸佛般涅槃者。復見諸佛般涅槃後，以佛舍利起七寶塔。（T9.2 b16-24）

【今譯】那時，佛陀從眉心白毫放出了一道光明，照耀東方一萬八千個世界，無不遍及；最下達到無間地獄，最上達於有頂（存在頂點）天。在這個（娑婆）世界，完全見到那些國土中的六道有情。又見到那些國土中正存在的諸佛；及聽聞到諸佛所說的教法。又見到那些國土中的比丘、比丘尼、男居士、女居士，及禪修行者、證得果位者。又見那些國土中的菩薩摩訶薩們，透過種種原因和理由、種種深切信心、種種善巧方便來實踐菩薩行。又見諸佛進入了圓寂。又見佛圓寂後，為佛舍利興建七寶佛塔。

【解說】佛陀在禪定境界中，施展大神通，從眉心的白毫相放出光明普遍照耀東方一萬八千個國土，何以照向東方？東方是古印度文化的吉祥方位。佛經中常提及位於東方的阿閼佛淨土，還有藥師佛琉璃光淨土。許多著名的大菩薩從東方來，如文殊菩薩來自東方金色世界不動智佛處（《大方廣佛華嚴經》卷四，

T9.418b19-21）；普賢菩薩來自東方寶威德上王佛國（《妙法蓮華經·普賢菩薩勸發品》，T9.61a6-14）；維摩詰尊者來自東方妙喜國無動佛（阿閼佛）處（《維摩詰所說經·見阿閼佛品》，T14.555b5-7）。古印度典籍《家宅論》（Vāstu Śāstra）即強調建築要朝向東方。物質世界的最底層是無間（Avīci，阿鼻）地

獄，在那裡的眾生受苦時間無間斷，身體充滿整個地獄而受苦面積廣大；最高處是色界的阿迦尼吒天（bhavāgra，有頂天），是有物質肉體之生命存在所處的最高一層天，兩處之間是光所能照到的全部範圍。在佛光中顯現東方那些國土中的六道情景，佛陀的住世、說法、涅槃，及聲聞眾與菩薩眾的修行狀況。這些內容呈現了諸佛出現世間為有情開示三乘法，及涅槃前將會宣說一乘法的場景，預示著《法華經》的特殊意趣。

[22:50, 2020年12月15日] 黃國清教授:

爾時，彌勒菩薩作是念：「今者世尊現神變相，以何因緣而有此瑞？今佛世尊入于三昧，是不可思議，現希有事。當以問誰？誰能答者？」復作此念：「是文殊師利法王子已曾親近供養過去無量諸佛，必應見此希有之相。我今當問！」爾時，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及諸天、龍、鬼神等咸作此念：「是佛光明神通之相，今當問誰？」(T9.2b24-c3)

【今譯】那時，彌勒菩薩如此想：「如今世尊顯現大神變徵兆，出於什麼原因而有這個瑞相？現在世尊已進入禪定，這是如此不可思議，顯現極為稀有的大神變。應當向誰請問？誰能夠回答？」又如此想：「這位文殊師利法王子曾經親近供養過去無數佛陀，必定見過這個極為稀有的瑞相。我現在應當請問他！」那時，比丘、比丘尼、男居士、女居士，及天神、龍神、鬼神等都如此想：「這個佛陀的光明神通瑞相，現在應該向誰請問？」

【解說】彌勒菩薩與現場大眾都對佛陀展現神變的光明瑞相感到疑惑。彌勒菩薩是娑婆世界的未來佛，由他來代表這個世界的全體學佛者。文殊師利菩薩是智慧第一的大菩薩，最具資格來解答佛陀示現大神變瑞兆的用意所在。文殊菩薩的名號之後常接著「童子」或「法王子」，其梵文為 kumārabhūta，意為童子、王子。文殊菩薩是最高位的一生補處菩薩，是佛陀（法王）的繼承人，所以稱他為法王子；其實，每位一生補處菩薩都可說是法王子。文殊菩薩過去曾經親近過無數諸佛，見過與此處釋迦佛所展現的相同瑞相，了知它的真正因緣。

[23:35, 2020年12月16日] 黃國清教授:

爾時，彌勒菩薩欲自決疑，又觀四眾比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及諸天，龍、鬼神等眾會之心，而問文殊師利言：「以何因緣而有此瑞神通之相，放大光明，照于東方萬八千土，悉見彼佛國界莊嚴？」(T9.2c3-7)

【今譯】那時，彌勒菩薩自己想要解決疑惑，又觀察四眾（弟子）



的比丘、比丘尼、男居士、女居士，及天神，龍神、鬼神等集會大眾的心念，就向文殊師利問說：「出於什麼原因而有這個神通所變瑞相，施放大光明，照耀東方一萬八千個國土，完全見到那些佛國土中的莊嚴景象？」

【解說】彌勒菩薩自身對此事產生疑問，又以他心通了知現場四眾弟子、護法天龍八部全都陷入疑惑，於是向文殊菩薩請求解惑；這同時也是在幫助未來世的經典讀者開決疑惑。《法華經》的閱讀者可想像自己如同置身於靈山法會之中，生起決疑的殷切期待。世尊在演說無量法義之後，藉由禪定與神通變化預示特殊因緣，再透過彌勒與文殊兩位大士的問答弄引，以帶出《法華經》的真理絕唱，此經法義必有可觀！

[22:51, 2020年12月18日] 黃國清教授:

又覩諸佛、聖主師子，演說經典，微妙第一。其聲清淨，出柔軟音，教諸菩薩，無數億萬，梵音深妙，令人樂聞。各於世界，講說正法，種種因緣，以無量喻，照明佛法，開悟眾生。若人遭苦，厭老病死，為說涅槃，盡諸苦際。若人有福，曾供養佛，志求勝法，為說緣覺。若有佛子，修種種行，求無上慧，為說淨道。

(T9.2c18-3a4)

【今譯】又看見如獅子般的人間聖王的佛陀們，演說教法，最為精妙。他們的聲音清淨響亮，發出柔美音聲，教導無數億的菩薩們，梵音深遠微妙，讓人喜愛聽聞。他們各於（自己的）國土，講說真實教法，藉由種種理據，透過無量譬喻，顯明佛法，曉悟有情們。凡是有情遭受痛苦，厭棄老、病、死，為他們講說（寂靜的）涅槃，窮盡痛苦的邊際。凡有人具備福德，曾經供養諸佛，志求殊勝教法，為其講說緣覺法。凡有善逝之子（菩薩）從事種種修行，追求無上的智慧，為他們講說清淨的菩提。

【解說】這幾頌說明諸佛在各個世界都依憑種種理據與譬喻教導有情三乘法。為厭離生死苦痛者說聲聞乘法，令其盡除種種生命苦痛，證得解脫生死的寂靜涅槃。為智慧較聲聞乘人稍高、過去世有見佛供養的福德者說緣覺（辟支佛、獨覺）乘法，同樣導向解脫涅槃。對於追求最高智慧、長期廣修眾行的菩薩乘（佛乘）行者，則讚嘆與講說無上菩提的法義。下文會進一步展開菩薩乘的修學內容。這些隨順行者根機差別而說的種種法義應該就是《法華經》開卷處釋尊講說《無量義經》（偉大的說法）的意趣。佛陀在開演《法華經》的一乘法之前，是方便地運用三乘法為代表的種種教法來調熟學法者的根機。

[22:53, 2020年12月21日] 黃國清教授:

文殊師利！我住於此，見聞若斯，及千億事，如是眾多，今當略說。我見彼土，恒沙菩薩，種種因緣，而求佛道。(T9.3a4-8)

【今譯】文殊師利！我人在這裡看見與聽聞像這樣的景況，及其他像這樣的幾千億種（殊勝）的情事，我將只說明一部分。我看見那些國土中像恆河沙那麼多的菩薩，透過種種的努力，追求佛菩提。

【解說】佛陀施展的神通，讓現場大眾就在這個娑婆世界能夠看見東方一萬八千國土的種種情景。從這裡開始帶出菩薩道的具體修行內容，菩薩道廣大無邊，因此說只能講述其中一部分。能真正發起追求成佛的無上菩提心者，就稱為「菩薩」。然而，菩薩道是由淺到深的修證歷程，從初發心、久修行（長期修學六波羅蜜）、不退轉（證得無生法忍）到一生補處（成佛前的最高階位），這是依《小品般若經》的四階說。《小品般若經》另開出聖位菩薩的十地階位，以初地為「見道位」，開始對實相真理有一分真實體證，隨著以後諸地修行而逐步達於圓滿。第八地（有說第七地）是「無生法忍位」或「不退轉位」，這時由般若波羅蜜所發用的方便智力（不執生死，不著涅槃）足夠了，加上行者過去所發的廣大菩提誓願，及十方諸佛的加持力，在這些力量的支持之下，縱使斷盡三界貪、瞋、癡煩惱也不證入涅槃，繼續廣修菩薩行到成佛為止。無生法忍位以前是留惑潤生，刻意留一些煩惱，依業力而繼續轉世，不取證涅槃，這個階段只能以一個身體從事菩薩道。無生法忍位斷除三界煩惱，已超出三界，獲致廣大神通，能以意願化現無數分身到各個世界廣度有情。

瑜伽行派（唯識學派）將發菩提心以後的菩薩道分為資糧位、加行位、通達位（見道位）、修習位、究竟位（佛位）。許多學佛者以為資糧位在修學人天善法，累積福德資糧，這是不適切的理解。資糧位已發起了菩提心，所修學內容是六波羅蜜，在般若波羅蜜方面屬於聞所成慧與思所成慧，應思惟三輪體空（修行者、修行對象、修行的法三個面向都是空性）來引導其他善法的修學，其他善法方能獲得「波羅蜜」（究竟完成）的名稱，而為「成佛」的菩薩法門。如果不以成就佛果為目標，及思惟般若空義來引導修學，那麼所修善行就只能算是人天善法。有了這層理解，法華行者應當修學菩提心，努力深入般若波羅蜜的智慧之學，以無執之心致力於菩薩行。

[22:40, 2020年12月22日] 黃國清教授:

或有行施，金銀珊瑚、真珠摩尼、車渠馬腦、金剛諸珍；奴婢車乘、寶飾輦輿，歡喜布施。迴向佛道，願得是乘，三界第一，諸佛所歎。或有菩薩，駟馬寶車、欄楯華蓋、軒飾布施。復見菩薩，身肉手足，及妻子施，求無上道。又見菩薩，頭目身體，欣樂施與，求佛智慧。(T9.3a8-15)

【今譯】某些人修行布施，黃金、白銀、珊瑚、珍珠、摩尼寶珠、碑磔貝、瑪瑙、金剛等珍寶；男僕、女僕、車輛、珍寶裝飾的轎子，都歡喜地布施。(將功德)迴向(最高的)佛菩提，希望獲得這個三界中第一的、受諸佛所讚歎的(佛)乘。某些菩薩布施四匹馬拉的珍寶車輛，裝飾著華麗欄杆(、旗幟)、眾花、傘蓋的坐車。又看見某些菩薩以身體肌肉、手、腳，及妻兒子女來布施，為了追求最高的菩提。又看見某些菩薩以頭、眼睛、身體的部分，歡喜地施與，追求佛的智慧。

【解說】菩薩的一切實踐都以成就無上佛菩提為目標，這是首先應了解的事情。初期大乘時期因此出現「迴向」(pariṇāma，轉向、轉變)的觀念，以落實廣修功德而成就無上菩提的佛乘理想。聲聞佛教的主流業報論是種什麼因得什麼果，無可轉換，如布施可得現世與來世的福樂，持戒則不落惡道而轉生善道，現在大乘佛教提出透過心念的導引力量，將所做一切功德都轉向佛果的成就，這是「迴向菩提」。還有「迴向眾生」的觀念，本來各人業各人受，現在憑藉著心念力量，願意將功德分享給一切有情。迴向是一種心靈的偉大力量，藉此改變業力的原本實現方向。

學習菩薩行一般從布施開始，這是人類世間的普遍善行。如前所述，菩薩的布施行動應以無上菩提為終極目標，並受般若波羅蜜引導，思惟施者是空、受者是空、所施物是空的三輪體空法義來指導實踐。物質性的布施分為外財施(身外財物的施捨)、內財施(身體、生命的施捨)；布施的對象是使人生長功德的田地，有敬田(恭敬供養)、悲田(慈善救濟)之分。更進一步有教授佛法的「法施」；及讓人免除恐懼、獲得安全的「無畏施」。佛典中常說菩薩為了眾生甚至願意犧牲自己生命，這是在教人向大菩薩的悲廣精神學習，要取其涵蘊的深義，不能按照字面理解，而真的去傷害自己的身體。學佛者應根據自己的精神能力與經濟能力，量力實踐布除法門，以健康心態學佛；並且不斷累積自身的福德與智慧資糧，以期未來能像大菩薩們一樣從事廣大無邊的布施。

[22:58, 2020年12月23日] 黃國清教授:

文殊師利！我見諸王，往詣佛所，問無上道，便捨樂土、宮殿臣妾，剃除鬚髮，而被法服。或見菩薩，而作比丘，獨處閑靜，樂誦經典。又見菩薩，勇猛精進，入於深山，思惟佛道。又見離欲，常處空閑，深修禪定，得五神通。又見菩薩，安禪合掌，以千萬偈，讚諸法王。(T9.3a16-22)

【今譯】文殊師利！我看見某些國王前往諸佛那裡，請問無上菩提的法義，於是捨棄富樂的國土、宮殿、大臣、妻妾，剃掉頭髮和鬚鬚，而穿上袈裟法衣。或是看見某些菩薩成為比丘，獨自住在寂靜森林，喜好背誦（與講說）經典。又看見某些菩薩心志堅決與精進，進入山林洞窟，思惟（、修習）佛智慧。又看見（佛子們）徹底捨離愛欲，常住在森林中，深入修習禪定，獲得五種神通。又看見菩薩們安心喜悅，雙手合掌，用成千上萬首偈頌，讚歎勝者法王。

【解說】國王們是世間至為顯赫富樂之人，但世俗的浮華快樂與功業成就遠遠比不上修學佛法的禪悅與法喜，所以某些具足善根的國王聽聞無上菩提的法義後，即刻捨棄一切榮華富貴而出家修道。這幾頌敘述他們意志堅定，前往荒無人煙的森林中精進修習禪定以思惟佛智慧的情景。何以菩薩行者會先到寂靜森林禪修呢？《大智度論》卷十七解釋：「問曰：菩薩法以度一切眾生為事，何以故閑坐林澤，靜默山間，獨善其身，棄捨眾生？答曰：菩薩身雖遠離眾生，心常不捨，靜處求定，得實智慧以度一切。譬如服藥將身，權息家務，氣力平健，則修業如故。菩薩宴寂亦復如是，以禪定力故，服智慧藥，得神通力，還在眾生，或作父母、妻子，或作師徒、宗長，或天或人，下至畜生，種種語言，方便開導。」(T25.180b17-26) 菩薩自己應當先修習禪定與智慧，能夠自度，始有能力幫助他人真正解決生命問題。因此，為了能夠體悟佛法真理，初學菩薩暫時遠離人群到森林中修習禪定以觀照真理，並熟習經書與開發神通，等到自利成就及獲得利他的善巧方便，再回到社會人群中教化眾生。

[21:21, 2020年12月24日] 黃國清教授:

復見菩薩，智深志固，能問諸佛，聞悉受持。又見佛子，定慧具足，以無量喻，為眾講法。欣樂說法，化諸菩薩，破魔兵眾，而擊法鼓。又見菩薩，寂然宴默，天龍恭敬，不以為喜。又見菩薩，處林放光，濟地獄苦，令人入佛道。(T9.3a24-b1)

【今譯】又看見某些菩薩憶持力深厚，心志柔軟堅毅，能向諸佛請問法義，聽聞後全部記憶不忘。又看見某些佛子具足禪定與智

慧，以無數的譬喻（與理據）為眾生們說法。他們滿懷喜悅地說法，教化菩薩們，擊敗魔王的軍隊，而敲擊佛法之鼓。又看見某些菩薩（遵行佛陀的教導，）舉止靜默安祥，受到天神與龍神的恭敬，而不感到驚喜（、傲慢）。又看見菩薩們止住森林，（從身體）放出光明，救濟地獄的有情，以佛菩提化導他們。

【解說】這幾頌說明菩薩們向諸佛學法、說法、降魔、濟眾的精進修行。開發智慧與體悟真理是整個佛法修學的核心，菩薩獲得自覺利他能力的最重要法門就是從諸佛聽聞法義，如說修行，然後通過說法來廣利有情。菩薩自身從領悟佛法獲得極大喜悅，歡喜說法而不感到疲厭。體得佛法真理的智慧力使他們得以降伏魔軍，不受誘引，不生畏懼。即使遠離人群而身處山林，仍有護法天神與龍神等環繞周邊聽聞菩薩誦經與說法，恭敬與讚歎菩薩；有智慧的菩薩們遵行佛陀的教誡，並不因此而意得自滿與心生憍慢。具足智慧力與神通力甚至使他們擁有救濟地獄有情的巨大能力，先解除他們的苦痛，而後引導他們追求佛菩提。這是行者自己先沉靜下來修學智慧的重要意義所在，修行功德力方能得到大幅拓展。

[22:22, 2020年12月25日] 黃國清教授:

又見佛子，未嘗睡眠，經行林中，懃求佛道。又見具戒，威儀無缺，淨如寶珠，以求佛道。又見佛子，住忍辱力，增上慢人，惡罵捶打，皆悉能忍，以求佛道。又見菩薩，離諸戲笑，及癡眷屬，親近智者；一心除亂，攝念山林，億千萬歲，以求佛道。或見菩薩，饒饒飲食、百種湯藥，施佛及僧。名衣上服，價直千萬，或無價衣，施佛及僧。千萬億種，栴檀寶舍，眾妙臥具，施佛及僧。清淨園林，華菓茂盛，流泉浴池，施佛及僧。如是等施，種種微妙，歡喜無厭，求無上道。(T9.3b1-15)

【今譯】又看見（其他精進的）佛子安住於森林，完全捨棄睡眠，努力經行；憑藉精進追求（最高的）佛菩提。某些人圓滿持守戒律，行為全無缺失，清淨如寶珠那樣；（憑藉持戒）追求（最高的）佛菩提。又看見某些佛子安住忍辱力，增上慢（比丘們的）辱惡、貶抑、攻擊全部都能安忍；（憑藉忍辱）追求（最高的）佛菩提。又看見某些菩薩遠離一切遊戲歡樂，及愚癡的同伴，樂於親近智慧聖者；他們在山林洞窟中，去除散亂心，收攝心念於一個對象，於千億年中，（憑藉禪定）追求（最高的）佛菩提。又看見某些菩薩以各種美味飲食、治病醫藥，布施給佛陀與僧團。極為名貴的衣料，價值無數金錢，或無價的衣料，布施給佛陀與僧團。千萬億座的由檀香木、珍寶所做成的精舍，裝飾著眾多坐

臥鋪墊，布施給佛陀與僧團。美麗清淨的園林，充滿花朵與果實，及流水與浴池，布施給佛陀與僧團。他們布施種種美妙的事物，內心感到無限歡喜；（憑藉布施）追求（最高的）佛菩提。

【解說】這裡述說布施、持戒、忍辱、精進、禪定等五波羅蜜的實踐，因為以無上佛菩提為目標，有般若波羅蜜的引導，這五種修行法門也構成「波羅蜜」的成佛方法。《小品般若波羅蜜經》卷三〈泥犁品〉說：「五波羅蜜離般若波羅蜜，亦如盲人無導，不能修道至薩婆若。若五波羅蜜為般若波羅蜜所護，則為有目。般若波羅蜜力故，五波羅蜜得『波羅蜜』名。」(T8.550a20-23)「波羅蜜」(pāramitā) 意為「事究竟」，有意譯作「度彼岸」，一件事情做到究竟完成。菩薩事業的究竟完成就是圓滿無上佛果，因此，導向究極佛果的方法也稱為「波羅蜜」。菩薩所修的任何法門，都發心迴向最高的佛菩提；然而，如果缺乏般若波羅蜜的守護，會降階成追求世間安樂的人天善法。《般若經》指出五波羅蜜如腳，般若波羅蜜如眼，五波羅蜜缺乏般若波羅蜜引導，就像盲人一樣，不知方向，到不了「薩婆若」(sarvajñā，佛陀的全知智慧)。當這五種實踐方法獲得般若波羅蜜的引導，與如來的功德內涵相應，則轉化為成佛法門。《法華經》是如來圓寂前所說的終極經典，已經預設讀經者充分了知《阿含經》、《般若經》等法義，吾人在理解其經文之際，不可不知菩薩道的甚深智慧理趣。

[21:29, 2020年12月28日] 黃國清教授:

或有菩薩，說寂滅法，種種教詔，無數眾生。或見菩薩，觀諸法性，無有二相，猶如虛空；又見佛子，心無所著，以此妙慧，求無上道。(T9.3b15-19)

【今譯】某些菩薩宣說寂靜的法，以種種方法教導無數的有情，（憑藉智力 [jñāna] 追求最高的佛菩提）。或是看見菩薩們觀照諸法不動，捨棄二邊分別，如同（鳥在）空中；並且看見佛子們心中無所執著，憑藉這種微妙智慧 (prajñā) 追求最高的佛菩提。

【解說】這三頌講說菩薩們所修習的智慧波羅蜜。其一是了知差別相的智力 (jñāna)，而能運用種種譬喻與理據來化導無數有情。其二是無分別的般若智慧 (prajñā)，體悟空性實相，了知諸法不動、不二。如鳥飛空中而不留痕跡。廣義的般若智慧包含無分別慧與差別智，以無分別慧掃除一切執取，以差別智展現隨順世間的教化功用。《大智度論》卷 18 說：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，雖知諸法一相，亦能知一切法種種相；雖知諸法種種相，

亦能知一切法一相。菩薩如是智慧，名為般若波羅蜜。」

(T25.194b1-5)又說：「問曰：若諸法性真空，云何分別諸法種種名字？何以不但說真空性？答曰：菩薩摩訶薩不說空是可得可著；若可得可著，不應說諸法種種異相。不可得空者，無所罣礙；若有罣礙，是為可得，非不可得空。若菩薩摩訶薩知不可得空，還能分別諸法，憐愍度脫眾生，是為般若波羅蜜力。」

(T25.195c9-15)菩薩如實體悟空性，不執著任何法相，連空相都不執取，依於全無所住的清明慧心方能如實照顯一切差別法相，為了慈悲救度有情而隨順世間講說種種法義，雖似分別而實無執著。大菩薩能將這兩種智慧融通無礙，觀照空性而發起廣大教化方便。

[00:00, 2020年12月30日] 黃國清教授:

文殊師利！又有菩薩，佛滅度後，供養舍利。又見佛子，造諸塔廟，無數恒沙，嚴飾國界。寶塔高妙，五千由旬，縱廣正等，二千由旬。一一塔廟，各千幢幡，珠交露幔，寶鈴和鳴。諸天龍神，人及非人，香華伎樂，常以供養。文殊師利！諸佛子等，為供舍利，嚴飾塔廟；國界自然，殊特妙好，如天樹王，其華開敷。

(T9.3b19-29)

【今譯】文殊師利！又有許多菩薩在諸佛涅槃後（，於教法中堅定），恭敬供養（諸佛）舍利。又見佛子們建造無數佛塔，數量如恒河沙，（恆常）裝飾千萬國土。七寶佛塔異常壯麗，高度達五千由旬，周圍長二千由旬。每座佛塔裝飾著數千（億）幢幡旗幟，珠寶交織的傘蓋，寶鈴發出和鳴聲響。天神、龍神，人類與非人類，常以香、花、音樂供養。文殊師利！佛子們為供養（諸佛）舍利，如此裝飾佛塔；因此十方世界輝光映照，如同天國樂園的樹王繁花盛開。

【解說】諸佛的應化身涅槃後，色身火化後留下舍利（śarīra，遺骨），在佛陀入滅的缺席情況下，成為其色身的代表，虔信佛教信者建造佛塔（stūpa，本為埋藏遺骨的帝王式墳塚）供養。佛教信者對佛陀心存深切懷念，到佛塔處繞塔禮敬，用世間美好事物供養，有助長養善心，實踐善法。《長阿含經·遊行經》記載如來葬法如下：「阿難復重三啟：『佛滅度後，葬法云何？』佛言：『欲知葬法者，當如轉輪聖王。』……佛告阿難：『……汝欲葬我，先以香湯洗浴，用新劫貝（細棉布）周遍纏身，以五百張疊次如纏之。內身金棺，灌以麻油畢，舉金棺置於第二大鐵槨中，旃檀香槨次重於外。積眾名香，厚衣其上，而闍維（火葬）之。訖收舍利，於四衢道起立塔廟，表刹懸繒，使諸行人皆見佛

塔，思慕如來法王道化，生獲福利，死得上天。』」(T1.20a24-b11)  
佛舍利塔要建在眾人往來的大道旁，讓更多人能朝禮佛舍利，思慕如來的教化，今生可獲得福德，有助死後往生天道。因此，禮拜舍利塔屬於人天善法，但亦可藉此引入真實佛法修學。《法華經·法師品》強調經典供養勝過舍利供養，因為經典法義承載著如來法身，舍利不過是如來色身的遺留。

[22:41, 2020年12月30日] 黃國清教授:

佛放一光，我及眾會，見此國界，種種殊妙。諸佛神力、智慧希有，放一淨光，照無量國。我等見此，得未曾有。佛子文殊！願決眾疑。四眾欣仰，瞻仁及我。(T9.3b29-c4)

【今譯】佛陀放出一道光明，我與集會大眾看見這個國土的種種美妙景況。諸佛的神通力、清淨智慧至為稀有，放出一道清淨光明，顯明無數的國土。我們看見這個（瑞相），感到極為稀奇。佛子文殊啊！希望您解決大眾的疑惑。四眾弟子興奮地仰望，看著您和我。

【解說】此處說明如來放光照顯東方無數國土的神奇瑞相，稀有難得，表徵佛陀的大神通力與廣大清淨（無漏）智慧。關於這件事，《法華經》前半部法義是為了化導四眾弟子，將他們引入一乘菩薩行。彌勒菩薩是善問者，娑婆世界的佛法修行者代表；文殊是善答者，告知佛陀放大光明的說法原委。以兩人的問答作為鋪陳，使四眾弟子隨後聽聞到與他們原先所學經典大異其趣的《法華經》妙義，雖感到震驚，但不致立即否定、排斥。

[22:51, 2020年12月31日] 黃國清教授:

世尊何故，放斯光明？佛子時答，決疑令喜。何所饒益，演斯光明？佛坐道場，所得妙法，為欲說此？為當授記？示諸佛土，眾寶嚴淨，及見諸佛，此非小緣。文殊當知，四眾龍神，瞻察仁者：『為說何等？』」(T9.3c4-10)

【今譯】世尊基於什麼目的放出這樣的光明？希望佛子即刻回答，請解決疑惑，使他們歡喜。施放這樣的光明，為了賜予什麼利益？佛陀在菩提道場證得最高的法，是要宣說這個法？還是將要（為菩薩）預言成佛？顯示眾多國土，由各種珍寶所裝飾，及見到佛陀們，這必定是大因緣。文殊啊！您應當知道，四眾弟子與天神、龍神等熱切注目著您：『（文殊菩薩）將說什麼？』」

【解說】彌勒菩薩在這幾頌中，其實已經大抵推出如來放光的可能目的，必定是要演說釋尊在菩提樹下所親證的最高真理，以及為現場大眾授記成佛的勝事，而期待見聞廣博的文殊菩薩來印



證、細說此事。原本佛陀在《阿含經》中教導聲聞弟子解脫法門，未涉及大乘成佛的深廣法義。在《般若經》中，又說二乘已無法發起菩提心，全無成佛可能。然而，在《法華經》中將一反前說，解說聲聞成佛的特殊意涵，並為聲聞弟子授記成佛，所以演說此經的放光瑞相必是大因緣。